التلخيصات العشر

أعني

- تلخيص المرقاة
- تلخيص الشريفية
- تسهيل المعاني
- تلخيص المنار
- المدار لحل المنار
- دراية العصمة
- تلخيص هداية الحكمة
- تلخيص البداية
- جدول الثلاثين
- تذييل شرح العقائد
- عشرة طروس

تأليف

حكيم الأمة العلامة أشرف علي التهانوي رحمه الله

١٢٨٠ - ١٣٦٢هـ ١٨٦٣ - ١٩٤٣ء

طبعة جديدة ملونة



قسم الطباعة والنشر

جمعية شودهري محمد علي الخيرية (المسجلة) كراتشي - باكستان

التلخيصات العشر

أعني

تلخيص المرقاة — تلخيص الشريفية

تسهيل المعاني — تلخيص المنار

المدار — دراية العصمة

تلخيص هداية الحكمة — تلخيص البداية

جدول الثلاثين — تذييل شرح العقائد

طروس عشرة

تأليف

حكيم الأمة العلامة أشرف علي التهانوي رحمه الله

طبعة جديدة ملونة



مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين القائل فيما جاء في «الصحيحين»: «من يرد الله به خيرا يفقّهه في الدين»، وعلى آله وصحبه الميامين الباذلين مُهجهم في نصر دينه على سائر الأديان، ومن تبعهم على فقههم وهديهم إلى يوم الدين.

أما بعد فبين يدي القارئ الكريم الكتاب التلخيصات العشر لحكيم الأمة الشيخ أشرف علي التهانوي، قد جمع فيه ملخصاتِ الكتب العديدة المؤلفة في مختلف الفنون من المنطق والفلفسة والعقائد وأصول الفقه والتصوف وآداب المعاشرة وغيرها، مع حل الإشكالات الناشئة من الفلاسفة الفسقة الضالة. ولقد كان صدور هذا الكتاب ضرورة من ضرورات العصر الحاضر حيث تبين فيه لكثير من المسلمين أن لا نجاة مما هم فيه من الانحراف والاختلاف إلا بالرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

وإننا إدارة مكتبة البشرى قد عزمنا على طباعة جميع الكتب الدراسية وما يتعلق بها، مراعين في ذلك متطلبات عصرنا الراهن. وتنفيذا لعزمنا وتحقيقا لهدفنا خطونا خطوة طباعة التلخيصات العشر وإخراجه في ثوبه الجديد وطباعته الفاخرة. وكل ذلك بفضل الله وتوفيقه، ثم بجهود إخوتنا الذين بذلوا غاية وسعهم في تصحيحه وتجميله، حتى تم تخريجه بهذه الصورة الرائعة، فجزاهم الله كل خير، وإلى الله نبتهل في حسن العون والتسديد والتأييد لما يحب ، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

منهج عملنا في هذا الكتاب:

خطونا فيه الخطوات التالية:

- راعينا قواعد الإملاء وعلامات الترقيم وتقسيم النصوص إلى فقرات مناسبة؛ ليسهل فهمها.
- ووضعنا العناوين في رؤوس الصفحات.
- وقمنا بتجلية النصوص القرآنية خاصة باللون الأحمر، والتزمنا أن نذكر رقم الآية واسم سورتها.
- وجلّينا الأحاديث القولية خاصّةً باللون الأحمر.
- وشكّلنا ما يلتبس أو يشكل على إخواننا الطلبة.
- وأشرنا إلى التعليقات التي في الحاشية بالرقم المسلسل.
- وجلّينا سائر عناوين الشرح باللون الأحمر؛ تيسيرا على القارئ.

وختاما، هذا جهدنا بين أيديكم، فإن وفقنا فيه فالفضل لله وحده، وإن كان غير ذلك فالخطأ لا يخلو عنه بشر، والحمد لله بدايةً ونهايةً.

مكتبة البشرى

كراتشي، باكستان

فہرست رسائلِ مجموعہ تلخیصاتِ عشر
مع بیانِ کیفیتِ اجمالی

۱- تلخیص المرقاة

یہ مرقاۃ کا خلاصہ ہے جو منطق کا ایک مشہور رسالہ ہے، اس میں صرف انہی مسائل کو لے لیا ہے جو مباحثِ علمیہ میں کثیر الوقوع و شدید الاحتیاج ہیں، بعض بعض مسائل دوسری رسائل سے بھی لے لیے ہیں۔

۲- تلخیص الشریفیة

شریفیة جو مناظرہ میں مشہور متن ہے، یہ اس کا خلاصہ ہے، اس میں بھی صرف ضروری مسائل کو لیا ہے۔

۳- تسهیل المعاني

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا متن نقایة جس میں نہایت جامعیت واختصار کے ساتھ چودہ علوم ہیں، اور جس کی انہوں نے خود ہی إتمام الدرایة کے نام سے شرح بھی لکھی ہے، اس میں فن معانی وبیان وبدیع بھی مذکور ہیں، اس میں سے فنونِ مذکورہ کے ساتھ کچھ شرح مذکور میں سے ملا کر اور کچھ اپنی طرف سے بڑھا کر سب کو ممزوج کر کے تسهیل المعاني نام رکھ دیا گیا۔

۴- تلخیص المنار

منار جو نور الأنوار کا متن ہے، اس میں سے صرف کثیر الاستعمال مسائل لے لیے گئے ہیں، اگر کوئی پورا منار نہ پڑھے تو اس کے عوض یہ خلاصہ کافی ہے۔

۵- المدار

منار میں جن مسائل کی تفریع اصولِ خاصہ پر کی گئی ہے، چوں کہ وہ مسائل درس کے وقت اکثر طلبہ کو مستحضر نہیں ہوتے، صرف مدرس کی زبانی تقریر پر اکتفا کیا جاتا ہے، اس لئے بسا اوقات مسئلہ ذہن میں جمنے نہیں پاتا یا جلد ذہول ہو جاتا ہے، اور اس سبب سے وجۂ تفریع سمجھ میں نہیں آتی، غرض اس وقت طلبہ کو ایک وقت میں دو دقتوں کا سامنا ہوتا ہے: ایک ضبط کرنا اس جزئی کا، دوسرے خاص کلی میں داخل ہونا اس جزئی کا، اس وجہ سے اکثر ذہن منتشر

ہو جاتا ہے، بنابریں اس رسالہ میں صرف ایسے مسائلِ جزئیہ کو مجرد دلائل سے جمع کر دیا ہے، روزانہ سبق میں اگر اول یہ مسائل پڑہائے جاویں پھر منار پڑھایا جاوے تو ان مسائل کا استحضار بھی زیادہ ہوگا اور تقریر تفریع بھی خوب سمجھ میں آوے گی، نیز مدرس کو بھی اس میں جو کچھ سہولت ہے ظاہر ہے۔

٦- دراية العصمة

کتاب هداية الحكمة (جو فلسفہ کی مشہور کتاب ہے) میں جو مسائل فوائدِ شرعیہ کے خلاف ہیں ان کی نشان دہی کی گئی ہے، تاکہ علم فلسفہ کے طلبا گمراہ نہ ہوں۔

٧- تلخيص هداية الحكمة

فلسفہ کی مذکورہ بالا کتاب کی تلخیص، تاکہ طلبا کو پوری کتاب پڑھنے کے بجائے اس باب کو پڑھنے کے بعد علمِ فلسفہ کے جدید رجحانات کا علم ہو سکے۔

٨- تلخيص البداية

اس باب میں البداية کے مسائل اور کتاب الأربعين کا خلاصہ پیش کیا گیا ہے، ان دونوں کتب کا تعلق علمِ تصوف سے ہے، جن کا معلوم ہونا طلبا و علمائے کرام کے لئے اشد ضروری ہے، کیوں کہ اس میں علمِ ظاہری کے طلبا کو علمِ باطنی کے حصول کی بھی دعوت دی گئی ہے۔

جدول الثلاثين

یہ باب حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف الأربعين کا خلاصہ ہے، جس کے مطالعہ کے بعد طلبا کو اصل کتاب کے پڑھنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ یہ کتاب بھی تصوف سے متعلق ہے۔

٩- تذييل شرح العقائد

یہ باب کتاب شرح عقائد نسفي کے خلاصہ پر مشتمل ہے، جو علمِ عقائد کی مشہور کتاب ہے، مؤلف نے اس باب میں بعض گمراہ فرقوں کا تذکرہ کتاب شرح المواقف سے لے کر مزید شامل کر دیا ہے، تاکہ ان دونوں کتب کے مطالعہ کے بجائے ان کی تلخیص کو پڑھ کر طلبا علم العقائد کے پورے مسائل پر عبور حاصل کر سکیں۔

۱۰- عشرة طروس تلخيص مائة دروس

یہ باب دس علوم کے خلاصہ پر مشتمل ہے، مثلاً: علمِ اسرار، علمِ تعبیرِ خواب وغیرہ وغیرہ، تاکہ ان دسوں علوم کے سلسلہ میں طلبا کی معلومات میں اضافہ ہو۔

ضمان التكميل في زمان التعجيل

الف: اوپر کا عنوان ایک خاص طرز کی نصابِ درس کا لقب ہے، جو آگے بصورتِ نقشہ دکھلایا گیا ہے۔

ب: یہ کوئی جدید نصاب نہیں جو موجبِ استنکارِ طلبہ ہو، بلکہ نصابِ قدیم کی دینیاتِ مقصودہ (یعنی تفسیر وحدیث وفقہ وکلام وفرائض) کی ضروری کتابوں کو زوائد پر تحصیل میں مقدم کر دیا گیا ہے، اور چوں کہ یہ علوم بعض فنونِ آلیہ (صرف ونحو ومعقول واصول) پر موقوف ہیں ان سے پہلے یہ رکھ دیے گئے ہیں، اس لئے یہ نصابِ قدیم ہی کا ایک جزو ہے۔

ج: اس کی تجویز دو غرض سے ہوئی ہے:

اول جن لوگوں کو ضرورتِ تحصیلِ معاش یا کسی اور عارض کی وجہ سے مہلت کم ہے، اور اس کے ساتھ ہی علومِ دینیہ میں فاضلانہ استعداد حاصل کرنے کی رغبت اور شوق ہے، مگر درسِ متعارف کی تطویل کو دیکھ کر ہمّت پست ہو جاتی ہے، جس کا نتیجہ ترکِ محض ہوتا ہے، اس سے ان کی تنگی رفع ہو جاوے گی۔

دوسرے جو لوگ تحصیلِ علومِ دینیہ کے لئے فارغ بھی ہیں، ان کو بھی اتفاقاتِ زمانہ سے اَحیاناً ان کے گمان کے موافق وقت نہیں ملتا، اور تحصیل کو درمیان میں قطع کرنا پڑتا ہے، جن کے لئے التزامِ طریقِ متعارف کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ جس قدر وقت ملا تھا وہ علومِ آلیہ میں صرف ہوگیا اور مقصودِ اصلی سے محروم رہے، اس طریق میں اس کا تدارک بھی ہوگیا ہے۔

د: بہ مصلحتِ مذکورہ حرفِ "ج"، اس کی تقدیم بقیہ کتبِ مندرجۂ درسِ متعارف پر مناسب ہے، اس کے بعد اگر وقت مساعد ہو بقیہ درسیات کو جس طرز پر معلم ومتعلّم کی رائے متوافق ہو پورا کرلیں۔ نیز چوں کہ اس شخص کی استعداد میں ایک گونہ قوت زائد ہوگی، اس لئے بقیہ درسیات پر سرعت اور بصیرت کے ساتھ عبور کرسکے گا، اور اگر وقت نہ ملا تو مقصود پر تو فائز ہو ہی چکا ہے، اگر توجہ کرے گا تو بوجہِ ملکہ مطالعہ کے، بذریعہ کتب بینی اپنی استعداد و تبحر کو

إلى ما لا يقف عند حدٍّ ترقی دے سکے گا۔

ہ: باوجود نہایت اختصار کے اس میں بعض ضروری علوم نصابِ متعارف سے زیادہ ہیں، مثلاً: تجوید، اختلافِ قراءت، علمِ سلوک (جو حسبِ تعریفِ سلف جزوِ فقہ ہے)، ردّ اغلاطِ فلسفہ قدیمہ وجدیدہ، وہیئت تفصیلِ عقائدِ اہلِ اَہوا جن کا اہلِ علم کے لئے ضروری ہونا مخفی نہیں، اور چوں کہ ریاضی نہ مقاصدِ مذکورہ کا جزو ہے، نہ ان کا آلہ موقوف علیہ، لہٰذا اس درس میں اس کو نہیں لیا گیا، اس سے فارغ ہو کر درسِ متعارف کے ضمن میں اس کی تحصیل ممکن ہے۔

و: چوں کہ اس درس میں بالکل ضروری ضروری چیزیں لی گئی ہیں، اگر متعلّم ذرا بھی بے توجہی کرے گا وہ اس سے بالکل منتفع نہ ہو سکے گا، لہٰذا معلم کو مناسب ہے کہ جس کتاب ختم شدہ میں متعلّم کی مناسبت ناقص پاوے بجائے اگلی کتاب شروع کرانے کے پھر اسی کا اعادہ کراوے۔

ز: تجربہ سے اس درس کے لئے متوسط ذہن والے کے لئے تین سال بہت اطمینان کے ساتھ کافی ثابت ہوئے، اور غباوت وذکاوت کے تفاوت کی نسبت سے اس مدت کی نسبت بھی متفاوت ہو جاوے گی۔

ح: درسِ مذکور میں (جو بصورتِ نقشہ ہے) ایک خانہ جس میں لفظِ "بدل" لکھا ہے اس غرض سے بڑھایا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی سبب سے اور زیادہ سہولت واختصار کا طالب ہو، وہ اصل کتاب کے عوض بدل کو اختیار کرے، ایسے شخص کے لئے یقیناً تین سال میں سے چھ ماہ اور گھٹ جاویں گے۔

ط: حرفِ "ج" میں "فاضلانہ" کی قید کا یہ فائدہ ہے کہ اگر کوئی شخص صرف اپنی اصلاح ونجاتِ آخرت کے لئے کتب دینیہ کو عربی زبان میں پڑھنا چاہے تحقیق وتدقیق کی ضرورت نہ سمجھے، یا علومِ عقلیہ سے دلچسپی نہ ہو، اس کے لئے اس درس کا اور بھی اختصار ہو سکتا ہے، یعنی صرف ونحو کی کتبِ مندرجہ کے بعد "قدوری" کامل اور "سراجی" اور "متنِ معانی" اور تجوید اور تلخیص البدایۃ اور متن "عقائدِ نسفیہ" اور تیسیر یا "مشکاۃ" اور "جلالین" کافی ہیں۔

اور جو عربی زبان کی قید بھی ضروری نہ سمجھے اس کے لئے صرف "بہشتی زیور" کے پانچ حصے اور "مفتاح الجنۃ" اور "صفائی معاملات" اور "تعلیم الدین" اور "فروع الایمان" اور "جزاء الاعمال" اور "اصلاح الرسوم" اور "قیامت نامہ" اردو، شاہ رفیع الدین اور "حقوق الاسلام" اور "سراج السالکین" اور "تواریخ حبیب الٰہ" اور مآل التہذیب کے سب حصے۔

اور عورتوں کے لئے بلکہ کم فرصت مردوں کے لئے بھی "بہشتی زیور" کے سب حصے پڑھ لینا، اور ضرورت کے وقت عُلما سے مراجعت کرتے رہنا کافی ہے۔

ی: بہ مقتضائے مصلحتِ دوم مذکورہ حرف "ج" سب طلبہ کے لئے اس درس کی تقدیم مناسب ہے، اور کسی وجہ سے علی الاطلاق تقدیم نہ کرنے کی تقدیر پر اگر حضرات عُلما واہلِ مدارسِ اسلامیہ دامت فیوضھم وبرکاتھم اقل درجہ اسی قدر التزام کی تکلیف گوارا فرمالیں کہ اپنے مستفیدین و محصلین میں سے جس کی حالت (خواہ اپنی تحقیق سے خواہ ان کے استفسار سے، بوجہ مصداق ہونے مصلحتِ اُولی مذکورہ حرفِ "ج" کے) مقتضی تقدیم کو پاویں، ایسے لوگوں کی ایک جماعت جداگانہ قائم کر دیں تو رعایتِ اہلِ حاجت کا ثواب بھی ملے، اور امید ہے کہ مدارس میں طلبہ کی بھی بالخصوص امیر زادوں کی ترقی ہو جاوے اور کوئی طالب علم باوجود ضیقِ وقت کے فیض سے محروم نہ رہے۔

اور جو اہلِ وسعت اساتذہ کو مکان پر بٹھلا کر اس طرز سے تعلیم دلانا چاہیں استاد کو یہ نقشہ دے کر اس کی پابندی کے لئے فرمائش کر دیں۔

دستور العمل تحصیل نصابِ ہذا

اول: قبل آغازِ عربی ان چیزوں سے فارغ ہونا ضروری ہے:

۱- فارسی میں "گلستان، بوستان" مع قواعدِ فارسی، اور ضیق وقت میں صرف "حمدِ باری" اور "تیسیر المبتدی" ہر دو حصہ اور "صد پند لقمان" اور "کریما" اور "حکایاتِ لطیف" کل یا نصف۔

۲- حساب بقدر ضرورت۔ ۳- صفائی خط۔

۴- رسائلِ اردو یا فارسی در عقائد و فقہ۔ ۵- قرآن مجید صحیح۔

دوم: جو کتابیں باہم محاذی ہیں ان کے ساتھ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان سب کے اختتام پر بعد کا سلسلہ شروع کرایا جاوے، اگر بالفرض اس میں سے ایک پہلے ختم ہو جاوے تو اس کی جگہ بھی دوسری کتاب کا سبق پڑھایا جاوے۔

سوم: معلم و متعلّم کو ان آداب کا لحاظ ضروری ہے:

۱- معلم کو چاہئے کہ درس میں نفسِ مطلب کے بیان پر اکتفا کرے۔

۲- طالب علم کے سوال کے وقت منشائے شبہ پر غور کر کے مختصر و کافی جواب دے۔

۳- تقریر میں توضیح اور سہولت کا بھی لحاظ رکھے۔

۴- اگر طالب علم کوئی معقول بات کہے اس کو مان لے گو اپنی تقریر کے خلاف ہو۔

۵- اگر مصنف سے کوئی فاحش غلطی ہوئی ہے بے تکلف اس کو ظاہر کردے، خواہ مخواہ اس کی توجیہ کی کوشش نہ کرے۔

۶- حسبِ استعدادِ متعلّم وقتاً فوقتاً ابتدائی اور متوسط اسباق اس کے سپرد کرتا رہے۔

۷- متعلّم کو چاہیے کہ مطالعہ میں خوب کوشش کرے، خوب سمجھ کر پڑھے، پھر مطالعہ و تکرار بھی کرے، غرض توجۂ تام ضروری ہے۔

۸- گذشتہ خواندگی کو وقتاً فوقتاً دیکھتا رہے۔

۹- استاد پر تمام محشین و شراح سے زیادہ اعتماد رکھے، فضول سوالات سے اس کو تنگ نہ کرے۔

۱۰- جو کچھ پڑھے اس پر پورا عمل کرتا رہے، مگر تکثیرِ نوافل واوراد سے شغلِ علم اس کے لئے افضل ہے۔

* * * *

اطلاع

کتبِ مندرجہ نقشہ نصابِ ہذا میں سے اکثر تو مستقل مطبوع ہوئی ہیں، اور بعض ضمنِ شروح میں، جن کا پڑھنا نقل کرکے، یا شرح چھوڑ چھوڑ کر بلا نقل ممکن ہے، اور بعض جو غیر مطبوع تھیں یا کم یاب تھیں ان کا مجموعہ کہ "تلخیصاتِ عشر" سے موسوم وملقب ہے خیرِ مجسم صاحبِ ہمت و کرم جناب مولوی حافظ عبد الاحد صاحب (مالک مطبع مجتبائی، دہلی) نے اس احقر کے التماس پر طبع کرادیا، کہ مشتری کو ایک جگہ سے سب رسائل بہ سہولت میسر ہو سکیں۔

نیز مطبعِ موصوف سے بقیہ کتب درسِ ہذا کی بھی، بلکہ اوپر جن کتبِ فارسی واردو کے نام آئے ہیں وہ بھی خریدار کو بآسانی مل سکتی ہیں۔

مشورہ متعلقہ معاش طلبہ

۱- اردو کتبِ دینیات مندرجہ حرف "ط" کے ساتھ مناسب ہوگا کہ انشائے خردافروز خط وکتابت کے لئے اور قلمی مکتوبات یا کاغذات کاروائی بخط شکستہ خط پڑھنے کے لئے، اور مبادئ الحساب کے قواعد وسوالات حساب کتاب کے لئے مع مشق صفائی خط نیز پڑھادیے جاویں، تاکہ روزمرہ مایحتاج میں عاری نہ رہے، اور اگر اور علوم حاصل کرنا نہ چاہیں تو صنعت وحرفت یعنی دستکاری وپیشہ سے معاش حاصل کرنے میں بہت آسانی اور سلامتی ہے۔

۲- اور عربی تکمیل کرنے والوں کے لئے چند صورتیں معاش کے مناسب ہیں:

اول : بی اے کورس عربی میں امتحان دے کر سرکاری اسکول میں نوکری کرلینا۔

دوسرے: مطب کرنا۔

تیسرے: مفید رسالے یا حواشی حسب ضرورت تصنیف کرکے، یا درسی کتابیں چھپوا کر بذریعہ اشتہار ان کا اعلان کر کے ان کی تجارت کرنا۔

چوتھے : کاپی نویسی کرنا۔

پانچویں : کسی مطبع میں تصحیح کی نوکری کرنا۔ اور ان سب صورتوں میں اوقاتِ فراغ میں مشغولِ مطالعہ وتدریس رہنا۔

چھٹے : کسی مدرسہ اسلامیہ میں مدرسی کرنا، بشرطیہ کہ چندہ کی آمد وبرآمد سے کوئی تعلق نہ ہو۔

ساتویں : اگر غنائے ظاہری یا باطنی یعنی ثروت یا قوتِ توکل حاصل ہو تو محض حسبةً للہ اپنے کو دینی خدمات: تدریس وتالیف ووعظ وافتا وغیرہا کے لئے سراپا وقف کردینا۔ اور اسبابِ ظاہری میں چھٹی صورت اور اسباب باطنی میں ساتویں صورت بقیہ سے افضل ہے، آیندہ جس میں سہولت وراحت ہو۔

۳- اور انگریزی خوانوں کے لئے ان تعلقات میں دین کی حفاظت رہ سکتی ہے: انجنیری، محکمہ زراعت، ڈاکخانہ، ریل وتار، اسکول، ڈاکٹری، تجارت۔ اور حکومت یا اس کی اعانت کی نوکریاں اکثر ناجائز امور سے پر ہیں۔ فقط

استدعا

ناظرین ومستفیدین سے توقع ہے کہ اس نصاب کے مجوز اور مہتمم طبع وساعی اشاعت ومحصلین کے لئے دعائے خیر دارین فرماویں۔

الراقم: محمد أشرف علي التهانوي، غفر الله تعالى له ولوالديه.

درس ضمان التكميل في زمان التعجيل

نمبر شمار	سبق اول	سبق دوم	سبق سوم	بدل	کیفیت
١	منتخب النفائس[1]			حذف[1]	حفظ کرانا مناسب ہے۔
٢	میزان الصرف				خوب حفظ کرائی جاوے۔
٣	منشعب				اس کے کل مصادر میزان پر گردانے جاویں اور متفرق صیغے دریافت کیے جاویں۔
٤	پنج گنج تا خاصیت ابواب				تعلیلیں خوب یاد کرائی جاویں۔
٥	بقیہ پنج گنج	نحو میر			ترکیب امثلۂ عربی کرائی جاوے۔ چھوٹے جملے دے کر عربی بنوائی جاوے۔ ان جملوں کے مفردات "منشعب" کے لغات ہونے چاہییں۔
٦	شرح مائۃ عامل باترکیب	شرح مائۃ عامل بلاترکیب			سبق میں تمام صیغے اور اعراب طالب علم سے نکلوائے جاویں اور جس سوال کا وہ جواب نہ دے سکے قواعدِ صرف و نحو دکھلا کر جواب طلب کیا جاوے۔ اور باترکیب وبلاترکیب کا مطلب یہ ہے کہ اول سے بلاترکیب شروع کرا کر اخیر تک مثل دیگر کتب کے پڑھاویں۔ اور دوسرا سبق اسی کا اس طور پر پڑھاویں کہ ترکیب بھی ہوتی جائے ختم بلاترکیب تک جس قدر ہو جاوے۔

۷	ایساغوجی	ہدایۃ النحو	قدوری تاباب الاعتکاف		ہر قسم کے متفرق جملوں کی عربی بنوائی جاوے
۸	قال أقول	ترجمہ قرآن شریف	صفائی معاملات		جس قرآن میں سبق ہو وہ معرا ہو، اور اس میں ترکیب اور صیغے کثرت سے پوچھے جاویں، اور بیان تفسیر واحکام واختلافات میں تطویل نہ کی جاوے نفس مطلب پر اکتفا کیا جاوے۔ اور سلیس مضامین عربی بنانے کیلئے دیے جاویں۔
۹	شمسیہ (۲) متن قطبی بہ استثنائے موجّہات	بقیہ ترجمہ قرآن شریف	سراجی	تلخیص المرقاۃ (۲)	شمسیہ یا اس کے بدل میں اس کے قواعد کا وقتاً فوقتاً اجرا وامتحان کیا جاوے۔
۱۰	شریفیہ (۳) متن رشیدیہ در مناظرہ	تسہیل المعانی (٤)	منار (٥) متن نور الانوار مع مدار	تلخیص شریفیہ (۳) میزان البلاغۃ (٤) تلخیص منار (٥)	قواعد معانی وبیان قرآن شریف میں جاری کرائے جاویں۔ اور منار یا اس کے بدل میں جتنا سبق پڑھانا منظور ہو اس میں جتنے مسائل کی تفریع ہو وہ مسائل اول مدار میں پڑھا دیے جاوے۔
۱۱	هداية الحكمة (٦) متن میبذی مع درایۃ العصمۃ	تحفۃ الاطفال ومکررہ (۷) در قراءات مع حق القرآن *	بقیہ منار	تلخیص (٦) هداية الحكمة مع حذف درایۃ العصمۃ کتاب الکافی (۷) از باب الاختلاف فی فرش الحروف مع فاتحہ	قواعد تجوید کی مشق قرآن شریف میں کرائی جاوے۔ اور مکررہ میں جس اختلاف قراءت سے معنی بدل جاویں قرآن میں وہ مقامات نکال کر اس معنی کی توجیہ سمجھا دی جاوے۔

* یہ کتاب المکررہ کے حاشیہ پر ہے

١٢	بقیہ هداية الحكمة مع درایہ	ثلاثین[٨] تلخیص اربعین غزالی	بقیہ منار	تلخیص[٨] بداية الهداية	خارج وقت میں تھوڑا تھوڑا مقدمة المشكاة للشيخ الدهلوي پڑھاویں کہ حدیث میں نافع ہو، یا بقیہ منار کے ختم پر بجائے اس کے پڑھاویں۔
١٣	شرح عقائد نسفی مع تذئیل	تیسیر الوصول (حدیث) مع تقدیم آثار السنن[٩] یا جامع الآثار*	هداية اولین	مشكاة[٩]	کم از کم ہفتہ میں ایک بار وعظ کہلایا جاوے۔ چھوٹے چھوٹے ضروری اور مفید رسالے تصنیف کرائے جاویں، اور سہل سہل استفتا جواب لکھنے کے لئے دیے جاویں۔ اور «تقدیم» واقع خانۂ «حدیث» سے مراد یہ ہے کہ جو باب پڑھانا ہو وہ اول پڑھادیا جاوے، اس میں اسی طرح ہر باب کے ساتھ عمل کیا جاوے۔
١٤	جلالین شریف	بقیہ تیسیر الوصول	بقیہ هداية کامل		ایضًا
١٥	کلام الملوک زیر تجویز طبع	عشرة طروس[١٠] تلخیص مائة دروس	تنشیط الطبع	حذف[١٠]	کلام الملوک میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مکتوبات اور نظم ملفوظات مجتمع ہیں، اس میں ادب و بلاغت کے ساتھ ضروری تاریخ اسلامی پر بھی اطلاع ہوتی ہے۔

* آثار السنن مصنفہ مولانا ظہیر احسن کے بعض حصص شائع ہوئے ہیں، اور جامع الآثار مجوز نصاب ہذا کے زیر تالیف ہے جس میں حنفیہ کے دلائل کی احادیث ہیں۔

تلخيص المرقاة

قال الجامع عفي عنه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبعدُ، فهذا كله ملخَّصٌ من «مرقاة المنطق» إلا شيئًا يسيرًا من مسائل شتى، فمن الرسائل الأخرى.

١- فصل: التصور قسمان

أحدهما: بديهيٌّ أي حاصل بلا نظر وكسب.

وثانيهما: نظريٌّ أي يحتاج في حصوله إلى الفكر والنظر.

كتصورنا الحرارةَ والبرودةَ، وكتصورنا الجنَّ والملائكةَ؛ فإنا محتاجون في أمثال هذه التصورات إلى تجشّمِ فكرٍ وترتيبِ نظرٍ، ويقال له: الكسبيُّ أيضًا.

والتصديق أيضًا قسمان

أحدهما: البديهي، هو الحاصل من غير فكرٍ ونظرٍ.

ثانيهما: النظري المفتقر إليه.

مثال الأول: الكل أعظم من الجزء، والاثنان نصف الأربعة.

مثال الثاني: العالم حادث، والصانع موجود، ونحو ذلك.

٢- فصل: وقد يقع الغلط في الفكر فاحتيج إلى المنطق

وتعريفه أنه علمٌ بقوانينَ تَعصِم مراعاتُها الذهنَ عن الخطأ في الفكر.

٣- فصل: لا شغل للمنطقي من حيث إنه منطقي عن بحث الألفاظ

كيف؟ وهذا البحث بمعزل عن غرضه وغايته! ومع ذلك فلا بدَّ له من بحث الألفاظ الدالة على المعاني؛ لأن الإفادة والاستفاد موقوفة عليه، ولذلك تقدَّم بحث الدلالة والألفاظ في كتب المنطق.

٤- فصل: الدلالة

لغةً: هو الإرشاد، أي راه نمودن.

وفي الاصطلاح: كون الشيء بحيث يَلزَم من العلم به العلمُ بشيءٍ آخرَ.

والدلالة قسمان: لفظية وغير لفظية

واللفظية: ما يكون الدالُّ فيه اللفظ.

وغير اللفظية: ما لا يكون الدالُّ فيه اللفظ.

وكلٌّ منهما على ثلاثة أنحاءٍ

أحدها: اللفظية الوضعية، كدلالة لفظ زيد على مسماه.

والثانية: اللفظية الطبعية، كدلالة لفظ «أح أح» - بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة، وقيل: بفتحها - على وجع الصدر؛ فإن الطبيعة يضطرُّ بإحداث هذا اللفظ عند عروض الوجع في الصدر.

الثالثة: اللفظية العقلية، كدلالة لفظ «ديز» - المسموع من وراء الجدار - على وجود اللافظ.

ورابعها: الغير اللفظية الوضعية، كدلالة الدوالِّ الأربع على مدلولاتها.

وخامسها: الغير اللفظية الطبعية، كدلالة صهيل الفرس على طلب الماء والكلأ.

وسادسها: الغير اللفظية العقلية، كدلالة الدخان على النار.

فهذه ستُّ دلالات، والمنطقي إنما يبحث عن الدلالة اللفظية الوضعية، وذلك لأن الإفادة للغير والاستفادة من الغير إنما يتيسر بها بسهولةٍ، بخلاف غيرها؛ فإن الإفادة بها لا يخلو عن صعوبةٍ. هذا!

٥- فصل [في الدلالة اللفظية الوضعية]

وينبغي أن تعلم أن الدلالة اللفظية الوضعية التي لها العبرةُ في المحاورات والعلوم على ثلاثة أنحاءٍ:

أحدها: المطابقي، وهي أن يدل اللفظ على تمامِ ما وُضِعَ ذلك اللفظُ له، كدلالة الإنسان على مجموع الحيوان والناطق.

وثانيها: التضمنية، وهي أن يدل اللفظ على جزء المعنى الموضوع له، كدلالتهِ على الحيوان فقط أو الناطق فقط.

وثالثها: الدلالة الالتزامية، وهي أن لا يدل اللفظُ على الموضوع ولا على جزئه، بل على معنًى

خارجٍ لازمٍ للموضوع له. و«اللازمُ» ما ينتقل الذهنُ من الموضوع له إليه، كدلالة الإنسان على قابل العلم، وكدلالة لفظ العمي على البصر.

٦- فصل: الدلالة التضمنية والالتزامية لا توجدان بدون المطابقة

وذلك لأن الجزء لا يتصور بدون الكل، والتابع لا يوجد بدون المتبوع، والمطابقة قد توجد بدونهما؛ لجواز أن يوضع اللفظ لمعنًى بسيطٍ لا جزء له، ولا لازم له.

٧- فصل: اللفظ الدال إما مفرد وإما مركب

فالمفرد: ما لا يُقصد بجزئه الدلالةُ على جزء معناه، كدلالة همزة الاستفهام على معناه، وكدلالة زيد على مسماه، ودلالة عبد الله على المعنى العَلَمِيِّ.

والمركب: ما يُقصد بجزئه الدلالةُ على جزء معناه، كدلالة «زيد قائم» على معناه، ودلالة «رامي السهم» على فحواه.

ثم المفرد على أنحاءٍ ثلاثةٍ؛ لأنه إن كان معناهٍ مستقلًّا بالمفهوميَّة، أي لم يكن في فهمه محتاجًا إلى ضمِّ ضميمةٍ، فهو **اسمٌ** إن لم يقترن ذلك المعنى بزمانٍ من الأزمنة الثلاثة. و**كلمةٌ** إن اقترن به.

وإن لم يكن معناهٍ مستقلًّا فهو **أداةٌ** في عرف الميزانيِّين، و**حرفٌ** في اصطلاح النحويِّين. هذا!

٨- فصل: قد يقسَّم المفرد بتقسيم آخر

وهو أنَّ المفرد إمَّا أن يكون معناه واحدًا أو كثيرًا. والذي له معنًى واحدٌ على ثلاثة أضربٍ: لأنه لا يخلو إمَّا أن يكون ذلك المعنى متعيِّنًا مشخَّصًا أو لم يكن.

والأول: يسمى «عَلَمًا» كـ«زيد، وهذا، وهو»، والأَولى أن يسمى هذا القسم بالجزئيِّ الحقيقيِّ.

والثاني: أي ما لا يكون معناه الواحدُ متشخَّصًا، بل يكون له أفرادٌ كثيرةٌ. وهو ضربان:

أحدهما: أن يكون صدقُ ذلك المعنى على سائر أفراده على سبيل الاستواء، من غير أن يتفاوت بأَوَّلِيَّةٍ أو أَوْلَوِيَّةٍ أو أَشَدِّيَّةٍ أو أَزْيَدِيَّة، ويسمى هذا القسم بـ«المتواطي»؛ لتواطي أفراده وتوافقها في تصادق ذلك المعنى العامِّ، كالإنسان بالنسبة إلى زيد وعمرو.

وثانيهما: أن يكون صدقُ ذلك المعنى العامِّ في جميع أفراده لا على وجه الاستواء، بل يكون صدقُ ذلك المعنى على بعض أفراده بالأَوَّلِيَّةِ والأَوْلَوِيَّةِ، وصدقُها على البعض الآخر بأضداد ذلك، كالوجود بالنسبة إلى الواجب - جلَّ مجدُه - وبالنسبة إلى الممكن، وكالبياض بالنسبة إلى الثلج والعاجِّ، ويسمى هذا القسم «مُشكِّكًا»؛ لأنه يُوقع الناظرَ في الشك في كونه متواطئًا أو مشتركًا.

٩- فصل: المتكثر المعنى له أقسام عديدة

وجه الحصر: أنَّ اللفظ الذي كَثُرَ معناه إن وُضع ذلك اللفظُ لكل معنى ابتداءً بأوضاعٍ متعددةٍ على حدةٍ يسمى «مُشترَكًا»، كالعين وُضع تارةً للذهب وتارةً للباصرة وتارةً للرُّكبة.

وإن لم يُوضَع ابتداءً بل وُضع أولًا لمعنًى ثم استعمل في معنى ثانٍ لأجل مناسبةٍ بينهما: فإن اشتهر في الثاني وتُرِكَ موضوعه الأول يسمى «منقولًا».

و«المنقول» بالنظر إلى الناقل ينقسم إلى ثلاثةِ أقسامٍ:

أحدها: المنقول العرفي باعتبار كون الناقل عرفًا عامًّا.

وثانيها: المنقول الشرعي باعتبار كونه أربابَ الشرع.

وثالثها: المنقول الاصطلاحي باعتبار كونه عرفًا خاصًّا وطائفةً مخصوصةً.

مثال الأول: كلفظ الدابّة. كان في الأصل لما يدبّ على الأرض، ثم نقله العامة للفرس أو لذات القوائم الأربع. **مثال الثاني:** الصلاة كان في الأصل بمعنى «الدعاء»، ثم نقله الشارع إلى أركان مخصوصة. **مثال الثالث:** الاسم، كان في اللغة بمعنى «العلو» ثم نقله النحاة إلى كلمة مستقلة في الدلالة غير مقترنه بزمان من الأزمنة الثلاثة.

وإن لم يشتهر في الثاني ولم يترك الأول، بل يستعمل في الموضوع الأول مرةً وفي الثاني أخرى يسمى بالنسبة إلى الأول «حقيقةً» وبالنسبة إلى الثاني «مجازًا»، كالأسد بالنسبة إلى الحيوان المفترس والرجل الشجاع، فهو بالنسبة إلى الأول حقيقةٌ وبالنسبة إلى الثاني مجازٌ.

١٠- فصل

إن كان اللفظ متعددًا والمعنى واحدًا يسمى «مُرادِفًا»، كالأسد والليث، والغَيم والغيث.

١١ - فصل: الكلي أقسام

أحدها: ما يمتنع وجودُ أفراده في الخارج كاللَّاشيء واللَّاممكن واللَّاموجود.

وثانيها: ما يمكن أفرادُه ولم توجد، كالعُنقاء وجبل من الياقوت.

وثالثها: ما أمكنت أفراده ولم توجد من أفراده إلَّا فردٌ واحدٌ، إمَّا مع إمكانِ أفرادٍ أُخر أو مع امتناعها، كالشمس والواجب تعالى.

ورابعها: ما وُجدت له أفرادٌ كثيرةٌ إمَّا متناهيةٌ كالكواكب السيارة، فإنها سبعة: الشمس والقمر والمِرِّيخ والزُّهَرَة وزُحَلُ وعُطَارِدُ والمُشْتَرِي. أو غيرُ متناهية كأفراد الإنسان والفرس وغيرهما.

١٢ - فصل: في النسبة بين الكليَّين

اعلم أن النسبة بين الكليَّين يتصور على أنحاءٍ أربعةٍ؛ لأنَّك إذا أخذت كليَّين:

١- فإمَّا أن يصدق كلٌّ منهما على كل ما يصدق عليه الآخرُ، فهما متساويان كالإنسان والناطق؛ لأنَّ كل إنسان ناطق، وكل ناطق إنسان.

٢- أو يصدق أحدُهما على كل ما يصدق عليه الآخرُ ولا يصدق الآخرُ على جميع أفراد أحدهما، فبينهما عمومٌ وخصوصٌ مطلقًا، كالحيوان والإنسان، فيصدق الحيوانُ على كلِّ ما يصدق عليه الإنسانُ، ولا يصدق الإنسانُ على كل ما يصدق عليه الحيوانُ، بل على بعضه.

٣- أو لا يصدق شيءٌ منهما على شيءٍ مما يصدق عليه الآخرُ، فهما متباثنان، كالإنسان والفرس.

٤- أو يصدق بعضُ كل واحد منهما على بعض ما يصدق عليه الآخر، فبينهما عموم وخصوص من وجهٍ، كالأبيض والحيوان، ففي البَطِّ يصدق كلٌّ منهما، وفي الفيل يصدق الحيوانُ فقط، وفي الثلج يصدق الأبيض فقط.

فهذه أربع نِسَبٍ:

١- التساوي ٢- والتباين ٣- والعموم والخصوص مطلقًا ٤- والعموم والخصوص من وجهٍ.

فاحفظ ذلك.

١٣- فصل: الكلي إما عين[١] حقيقة أفراده، وإما جزء[٢] حقيقة أفراده، أو خارج[٣] من حقيقة أفراده

فالأول[١]: **النوع** كالإنسان؛ فإنه تمام حقيقة أفراده من زيد وعمرو وبكر وخالد ووليد وغيرهم.

والثاني[٢]: إمّا أن يكون تمام المشترك بين هذه الحقيقة وحقيقةٍ أخرى، أي لا يكون شيءٌ من الأجزاء المشتركة بين هاتين الحقيقتين أو أكثرَ خارجًا من هذا الكليّ، فهو **الجنس**، كالحيوان بالنسبة إلى الإنسان والفرس والبقر وغيرها؛ فإنه تمام المشترك بين هذه الحقائق؛ لأنه ليس شيءٌ من الأجزاء المشتركة بينهما من الجوهر والجسم النامي ومطلق الجسم إلا وهو داخلٌ في الحيوان؛ لأن الحيوان عبارة عن الجوهر القابل للأبعاد الثلاثة: الجسم النامي، الحسّاس، المتحرك بالإرادة.

وإمّا أن لا يكون تمام المشترك فهو **الفصل**، كالناطق بالنسبة إلى الإنسان.

- و«الجنس» قسمان: ١- قريب ٢- وبعيد؛ لأنه إمّا أن يكون تمام المشترك بالنسبة إلى جميع المشاركات فهو القريب، كالحيوان للإنسان؛ فإنه تمام مشترك بالنسبة إلى جميع مشاركاته.

أو يكون تمام مشترك بالنسبة إلى بعض مشاركاته دون البعض فهو البعيد، كالجوهر؛ فإنه تمام المشترك بين الإنسان والمجردات فقط لا بين الإنسان والمجردات والحيوانات والنباتات والجمادات وإن كان مشتركا بينهما.

متصلة

- و«الفصل» قسمان: ١- لأنه إن لم يكن مشتركًا فهو القريب، كالناطق للإنسان. ٢- وإن كان مشتركًا لكن لا يكون تمامَ المشترك، فهو البعيد، كالحسّاس للإنسان؛ فإنّه مشترك بين الإنسان والحيوان، لكن ليس تمام المشترك.

والثالث[٣]: أي الخارج من حقيقة أفراده قسمان: ١- خاصة ٢- وعرض عام؛ لأنه إمّا أن يختص بحقيقةٍ واحدةٍ فهو **الخاصة**، كالضاحك بالنسبة إلى الإنسان. وإمّا أن يشترك بين الحقيقتين أو أكثر فهو **العرض العامُّ**، كالماشي بالنسبة إلى الإنسان وسائر الحيوانات.

- وكل منهما إمّا أن يمتنع انفكاكُه عن الماهية **فلازمٌ**، كالضاحك بالقوّة والماشي بالقوّة. وإمّا أن

يمكن **فمفارقٌ**، كالضاحك بالفعل والماشي بالفعل.

- ويسمى الجنس والنوع والفصل «ذاتيًّا»، ويسمى الخاصة والعرض العام «عرضيًّا».

القول الشارح

الحدّ: قولٌ دالٌّ على ماهية الشيء، وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله القريبين، كالحيوان الناطق بالنسبة إلى الإنسان، وهو الحدُّ التامُّ.

والحدّ الناقص: وهو الذي يتركب من جنسه البعيد وفصله القريب، كالجسم الناطق بالنسبة إلى الإنسان.

والرسم التام: وهو الذي يتركب عن الجنس القريب للشيء وخاصته اللازمة، كالحيوان الضاحك في تعريف الإنسان.

والرسم الناقص: ما يتركب عن عرضياتٍ تختص جملتها بحقيقةٍ واحدةٍ، كقولنا في تعريف الإنسان: «إنَّه ماشٍ على قدميه، عريض الأظفار، بادئ البشرة، المستقيم القامة، ضاحك بالطبع».

* * * *

التصديقات

١٤ – فصل: وقد يقسم القضية باعتبار الموضوع

فالموضوع إن كان جزئيًّا وشخصًا معيَّنًا سمِّيت القضيةُ: **شخصيةً ومخصوصةً**، كقولك: زيدٌ قائمٌ.

وإن لم يكن جزئيًّا، بل كان كليًّا فهو على أنحاءٍ:

١- لأنها إن كان الحكم على نفس الحقيقة يسمى القضية **طبعيةً**، نحو: الإنسان نوع، والحيوان جنس.

٢- وإن كان على أفرادها فلا يخلو إمّا أن يكون كمية الأفراد مبيَّنًا فيها أو لم يكن، فإن بيّن كميّة الأفراد يسمى القضية **محصورةً**، كقولك: كل إنسان حيوان، وبعض الحيوان إنسان. وإن لم يبيَّن يسمى القضيةُ **مهملةً**، كقولك: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ۝٢﴾.

١٥- فصل: المحصورات أربع

أحدها: الموجبة الكلية، كقولك: «كل إنسان حيوان».

والثانية: الموجبة الجزئية، نحو: «بعض الحيوان أسود».

والثالثة: السالبة الكلية، نحو: «لا شيء من الزنجي بأبيض».

والرابعة: السالبة الجزئية، نحو: «بعض الإنسان ليس بأسود».

١٦- فصل: الحمل في اصطلاحهم اتحاد المتغايرين في المفهوم بحسب الوجود

ففي قولك: «زيد كاتب، وعمرو شاعر» مفهوم «زيد» متغاير لمفهوم «كاتب»؛ لكنهما موجودان بوجود واحد، وكذا مفهوم «عمرو» و«شاعر» متغايران، وقد اتّحدا في الوجود. ثم الحمل على قسمين:

١- لأنه إن كان بواسطة «في» أو «ذو» أو اللام، كما في قولك: زيد في الدار، والمال لزيد، وخالد ذومال، يسمى «**الحمل بالاشتقاق**».

٢- وإن لم يكن كذلك، بل يحمل شيءٌ على شيءٍ بلا واسطة هذه الوسائط، يقال له: «**الحمل بالمواطأة**»، نحو: عمرو طبيب، وبكر فصيح.

١٧- فصل: تقسيم آخر للحمليَّة

موضوع الحمليَّة إن كان موجودًا في الخارج، وكان الحكم فيها باعتبار تحقّق الموضوع ووجوده في الحكم باعتبار خصوص وجوده في الذهن كانت ذهنيةً، نحو: الإنسان كُلِّي.

وإن كان الحكم باعتبار تقرّره في الواقع مع عزل النظر عن خصوصية ظرف الخارج أو الذهن سُمِّيت القضيةُ حقيقةً، نحو: الأربعة زوج، والستَّة ضِعفُ الثلاثة.

١٨- فصل

القضية المُوجِبة وكذا السالبة تنقسمان إلى:

١- المَعدولة ٢- وغير المَعدولة.

فالمعدولة: ما يكون حرف السلب جزءًا من الموضوع[١]، أو من المحمول[٢]، أو كليهما[٣].

مثال الأول قولنا: اللّاحَيُّ جماد. ومثال الثاني: زيد لا عالم. مثال الثالث: اللّاحيُّ لا عالم، هذا في الإيجاب. وأمّا في السَّلب فمثال الأول: اللّاحيُّ ليس بعالم. ومثال الثاني: العالم ليس بلا حيٍّ. ومثال الثالث: اللّاحيُّ ليس بلا جماد.

وغير المعدولة: بخلافهما، ويسمى غير المعدولة في الموجبة **بالمحصّلة**، وفي السالبة **بالبسيطة**.

١٩- فصل

القضايا الموجّهة التي جرت العادةُ بالبحث عنها وعن أحكامها كثيرة

منها: ١- ضرورية مطلقة ٢- وممكنة خاصة ٣- وممكنة عامة ٤- ودائمة مطلقة ٥- ومطلقة عامة.

أمّا الضرورية المطلقة: فهي التي يحكم فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه، ما دام ذات الموضوع موجودةً، كقولنا: بالضرورة كل إنسان حيوان، وبالضرورة لا شيء من الحجر بإنسان.

وأمّا الممكنة الخاصة: فهي التي يحكم فيها بارتفاع الضرورة المطلقة عن الطرفين: أي جانبي الوجود والعدم، كقولنا: «كل إنسان كاتب بالإمكان الخاص، ولا شيء من الإنسان بكاتب بالإمكان الخاص».

وأمّا الممكنة العامّة: فهي التي يحكم فيها بارتفاع الضرورة المطلقة عن الجانب المخالف للحكم، كقولنا: «بالإمكان العام كل نار حارّة، وبالإمكان العام لا شيء من الحارّ ببارد».

وأمّا الدائمة المطلقة: فهي التي يحكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه ما دام ذات الموضوع موجودةً، كقولنا: «دائما كل إنسان حيوان، ودائما لا شيء من الإنسان بحجر».

وأمّا المطلقة العامّة: فهي التي يحكم فيها بثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه بالفعل، كقولنا: «بالإطلاق العام كل إنسان متنفِّس، وبالإطلاق العام لا شيء من الإنسان بمتنفِّس».

٢٠- فصل: التناقض

هو اختلاف القضيتين بالإيجاب والسلب بحيث يقتضي صدقُ إحداهما كذبَ الأخرى وبالعكس، كقولنا: زيد قائم، وزيد ليس بقائم. وشرط تحقّق التناقض بين القضيتين المخصوصتين وحداتٌ ثمانيةٌ،

فلا يتحقق بدونها:

١	وحدة الموضوع	٢	وحدة المحمول	٣	وحدة الزمان	٤	وحدة المكان
٥	وحدة الجزء والكل	٦	وحدة القوة والفعل	٧	وحدة الشرط	٨	وحدة الإضافة

فإذا اختلفتا لم تتناقضا.

٢١- فصل

لا بُدّ في التناقض في المحصورتين من كون القضيتين مختلفتين في الكمّ: أعني الكلية والجزئية، فإذا كان إحداهما كليةً تكون الأخرى جزئيةً؛ لأنّ الكليتين قد تكذبان، كما تقول: كل حيوان إنسان، ولا شيء من الحيوان بإنسان. والجزئيتان قد تصدقان، كقولك: بعض الحيوان إنسان، وبعض الحيوان ليس بإنسان.

ويكون ذلك في كل مادّة يكون الموضوع فيه أعمّ، ولا بُدّ في الموجهتين مع ذلك من اختلاف الجهة، فنقيض الضروريةِ المطلقةِ الممكنةُ العامّةُ، ونقيض الدائمةِ المطلقةِ المطلقةُ العامةُ، وهكذا.

٢٢- فصل: العكس

هو تصيير الموضوع محمولًا والمحمول موضوعًا مع بقاء السلب والإيجاب والصدق والكذب بحاله. والموجبة[١] الكلية لا تنعكس كليةً؛ إذ يصدق قولنا: «كل إنسان حيوان»، ولا يصدق: «كل حيوان إنسان»، بل تنعكس جزئيةً. والموجبة[٢] الجزئية أيضًا تنعكس جزئيةً.

والسالبة[٣] الكلية تنعكس كليةً، وذلك بيّن بنفسه؛ فإنه إذا صدق «لا شيء من الإنسان بحجر» يصدق «لا شيء من الحجر بإنسان». والسالبة[٤] الجزئية لا تنعكس لزومًا؛ لأنه يصدق «بعض الحيوان ليس بإنسان» ولا يصدق عكسه.

٢٣- فصل: عكس النقيض

هو عبارة عند المتقدمين عن تبديل كلٍّ من طرفَي القضيةِ بنقيض الآخر مع بقاء الصدق والكيف، كما يقال في «كل إنسان حيوان»: كلُّ لا حيوانٍ لا إنسانٌ.

وعند المتأخرين عبارة عن جعل نقيضِ الثاني الجزءَ الأولَ وعينِ الأولِ الثانيَ، مع مخالفة الأصل في الكيف وموافقته في الصدق، كما يقال في «كل إنسان حيوان»: لا شيء مما ليس بحيوان بإنسان. والفرق بينهما يعرف في المطولات.

٢٤- فصل في القياس

وهو قول مؤلَّف من قضايا يلزم منها قول آخر، بعد تسليم تلك القضايا. فإن كان النتيجة أو نقيضها مذكورًا فيه يسمى «**استثنائيًّا**»، كقولنا: إن كان زيد إنسانًا كان حيوانًا، لكنّه إنسان: فهو حيوان. وإن كان زيد حمارًا كان ناهقًا، لكنّه ليس بناهق، ينتج: أنه ليس بحمار.

وإن لم تكن النتيجةُ ولا نقيضُها مذكورًا سمّيت «**اقترانيًّا**»، كقولك: زيد إنسان، وكل إنسان حيوان، ينتج: زيد حيوان.

٢٥- فصل في القياس الاقتراني

وهو قسمان: ١- حمليٌّ ٢- وشرطيٌّ.

وموضوع النتيجة في القياس الحملي يسمى «أصغر»؛ لكونه أقل أفرادًا في الأغلب. ومحموله «أكبر»؛ لكونه أكثرَ أفرادًا غالبًا. والقضية التي جُعلت جزءَ قياس يسمى «مقدمة». والمقدمة التي فيها الأصغر يسمى «الصغرى»، والتي فيها الأكبر يسمى «الكبرى». والجزء الذي تكرَّر بينهما يسمى «حدًّا أوسط». واقتران الصغرى بالكبرى يسمى «قرينةً وضربًا». والهيئة الحاصلة من كيفية وضع الأوسط عند الأصغر والأكبر يسمى «شكلًا».

والأشكال أربعة، وجه الضبط أن يقال:

١- إن الحد الأوسط إن كان محمولًا في الصغرى وموضوعًا في الكبرى - كما في قولنا: العالم متغير، وكل متغير حادث، ينتج: العالم حادث - فهو الشكل الأول.

٢- وإن كان محمولًا فيهما فهو الشكل الثاني، كما تقول: كل إنسان حيوان، ولا شيء من الحجر بحيوان، فالنتيجة: لا شيء من الإنسان بحجر.

٣- وإن كان موضوعًا فيهما فهو الشكل الثالث، نحو: كل إنسان حيوان، وبعض الإنسان كاتب، ينتج: بعض الحيوان كاتب.

٤- وإن كان موضوعًا في الصغرى ومحمولًا في الكبرى فهو الشكل الرابع، نحو قولنا: كل إنسان حيوان، وبعض الكاتب إنسان، ينتج: بعض الحيوان كاتب.

وأشرف الأشكال من الأربعة الشكل الأول، ولذلك كان انتاجه بيِّنًا بديهيًّا يسبق الذهنُ فيه إلى النتيجة سبقًا بيِّنًا من دون حاجة إلى فكر وتأمل، وله شرائط وضروب.

أمّا الشرائط فاثنان، **أحدهما:** إيجاب الصغرى. **وثانيهما:** كلّية الكبرى. فإن يفقدا معًا أو يفقد أحدهما لا يلزم النتيجة، كما يظهر عند التأمّل.

وأمّا الضروب فأربعة؛ لأن الاحتمالات في كل شكل ستة عشر؛ لأن الصغرى أربعة، والكبرى أربعة أيضًا، أعني الموجبة[١] الكلية والموجبة[٢] الجزئية والسالبة[٣] الكلية والسالبة[٤] الجزئية، والأربعة في الأربعة ستة عشر.

وأَسقَطَ شرائطُ الشكل الأول اثني عشر: وهو الصغرى السالبة الكلية مع الكبريات الأربع، والصغرى السالبة الجزئية مع تلك الأربع، هذه ثمانية. والكبرى الموجبة الجزئية والسالبة الجزئية مع الصغرى الموجبة الجزئية والكلية، وهذه أربعة، فبقي أربعة ضروب منتجة:

الضرب الأول: مركب من موجبة كلية صغرى وموجبة كلية كبرى، ينتج موجبةً كليةً، نحو: «كل ج ب، وكل ب د» ينتج: «كل ج د».

الضرب الثاني: مؤلَّف من موجبة كلية صغرى وسالبة كلية كبرى، ينتج سالبةً كليةً، نحو: «كل إنسان حيوان، ولا شيء من الحيوان بحجر» ينتج: «لا شيء من الإنسان بحجر».

الضرب الثالث: يلتئم من موجبة جزئية صغرى وموجبة كلية كبرى، والنتيجة موجبة جزئية، نحو: «بعض الحيوان فرس، وكل فرس صهال» ينتج: «بعض الحيوان صهال».

الضرب الرابع: مُزدوج من موجبة جزئية صغرى وسالبة كلية كبرى، والنتيجة سالبة جزئية، كقولنا: «بعض الحيوان ناطق، ولا شيء من الناطق بناهق»، فالنتيجة: «بعض الحيوان ليس بناهق».

٢٦- فصل في القياس الاستثنائي

وهو مركب من مقدَّمتين أي قضيتين، إحداهما: شرطية، والأخرى: حمليّة. ويتخلل بينهما كلمة الاستثناء - أعني «إلا» وأخواتها - ومِن ثَمَّ يسمى «استثنائيًا».

فإن كانت الشرطيةُ متصلةً: فاستثناء عين المقدَّم ينتج عينَ التالي، واستثناء نقيض التالي ينتج رفعَ المقدَّم، كما تقول: «كلما كانت الشمسُ طالعةً كان النهار موجودًا، لكن الشمسَ طالعةٌ» ينتج: «النهار موجود»، «لكن النهار ليس بموجود» ينتج: «فالشمس ليست بطالعة».

وإن كانت منفصلةً حقيقيةً: فاستثناء عين أحدهما ينتج نقيض الآخر وبالعكس.

وفي مانعة الجمع ينتج القسم الأول دون الثاني. وفي مانعة الخلو القسم الثاني دون الأول.

* * * *

وههنا قد انتهت مباحث القياس بالقول المجمل، والتفصيل موكول إلى الكتب الطِّوال،

والآن نذكر طرفًا من لواحق القياس.

٢٧- فصل: الاستقراء

هو الحكم على كليٍّ بتتبُّع أكثر الجزئيات، كقولنا: «كل حيوان يُحرِّك فكَّه الأسفلَ عند المضغ»؛ لأنا تتبَّعنا الإنسانَ والفرسَ والبغالَ والحميرَ والطيورَ والسِّباعَ، فوجدنا كلَّها كذلك، فحكمنا بعد تتبع هذه الجزئيات المستقرية: أن كل حيوان يحرِّك فكَّه الأسفل عند المضغ.

والاستقراء لا يفيد اليقين، وإنما يحصل الظن الغالب؛ لجواز أن لا يكون جميع أفراد هذا الكلي بهذه الحالة، كما يقال: إن التمساح ليس على هذه الصفة، بل يحرِّك فكَّه الأعلى.

٢٨- فصل: التمثيل

هو إثبات حكمٍ في جزئيٍّ؛ لوجوده في جزئي آخر لمعنى جامعٍ مشتركٍ بينهما، كقولنا: «العالم مؤلَّف، فهو حادث كالبيت».

٢٩- فصل

ومن الأَقْيِسَة المركَّبة قياسٌ يسمى «**قياس الخلف**»، ومرجعه إلى قياسين، **أحدهما**: اقترانيّ شرطيّ مركب من متصلتين. **وثانيهما**: استثنائيّ إحدى مقدَّمتيه لزومية، أعني نتيجة القياس الأول، والمقدمة الأخرى يستثنى نقيض التالي.

تقريره أن يقال: «المدَّعى ثابت؛ لأنه لو لم يثبت المدعى يثبت نقيضه، وكلّما يثبت نقيضه لزم المحال»، ينتج: «لو لم يثبت المدعى لزم المحال»، وهذا أول القياسين.

ثم تجعل النتيجة المذكورة صغرى وتقول: «لو لم يثبت المدعى يثبت المحال» وتضمّ إليه كبرى استثنائيًّا، وتقول: «لكن المحال ليس بثابت»، ينتج: «عدم ثبوت المدعى ليس بثابت»، فبالضرورة يثبت المدعى، وإلا لزم ارتفاع النقيضين.

وإن شئتَ فهمَ هذا المعنى في مثالٍ جزئيٍّ تقول: «كل إنسانٍ حيوانٌ، صادقٌ؛ لأنه لو لم يصدق لَصَدَقَ: بعض الإنسان ليس بحيوان، وكلّما صدق: بعض الإنسان ليس بحيوان، لزم المحال»، ينتج: «كلّما لم يصدق المدعى لزم المحال، لكن المحال ليس بثابت، فعدم ثبوت المدعى ليس بثابت»، فالمدعى ثابت.

٣٠- فصل

القياس باعتبار المادة ينقسم إلى أقسام خمسة

ويقال لها: «الصناعات الخمس»:

أحدها: البرهاني والثاني: الجدلي والثالث: الخطابي

والرابع: الشعري والخامس: السفسطي.

٣١- فصل في البرهان وما يتعلق به

اعلم أن البرهان قياس مؤلَّف من اليقينيَّات، بديهيةً كانت أو نظريةً منتهية إليه، وليس الأمر كما زعم أن البرهان إنما يتألّف من البديهيات فحسبُ. ثم البديهيات ستة:

إحداها: الأوليات، وهي قضايا يجزم العقلُ فيها بمجرد الالتفات والتصور، ولا يحتاج إلى واسطة، كقولك: «الكل أعظم من الجزء».

وثانيها: الفطريات، وهي ما يفتقر إلى واسطة غير غائبة عن الذهن أصلًا، ويقال لهذه القضايا قياساتها معها، نحو: «الأربعة زوج»؛ فإن من تصوَّر مفهوم الأربعة، وتصوَّر مفهوم الزوجية بأنه هو الذي ينقسم بمتساويين، حكم بداهةً بأن الأربعة زوج. ونحو قولنا: «الواحد نصف الاثنين»؛ فإنَّ العقل يحكم به بعد أن يلاحظ مفهوم الاثنين.

وثالثها: الحدسيات، وهي ظهور المبادئ دفعةً واحدةً من دون أن يكون هناك حركة فكرية.

والفرق بين الحدس والفكر أنه لا بدّ في الفكر من الحركتين للنفس بخلاف الحدس؛ فإنَّ الذهن بعد ما حصل له المطلوب بوجهٍ مَّا يتحرَّك في المعاني المخزونة والمبادئ المكنونة طالبًا لما يكون لها تناسبٌ بالمطلوب، حتى يجد معلوماتٍ مناسبةً له، وهٰهنا يتمّ الحركة الأولى. ثم يرجع قهقرى ويتحرَّك ثانيًا مرتِّبًا في تلك المعلومات المخزونة التي وجدها ترتيبًا تدريجيًّا حتى وصل إلى المطلوب، وتمّ الحركة الثانية. فمجموع هاتين الحركتين يسمى بالفكر.

مثلًا: إذا كنتَ تصوَّرتَ الإنسانَ بوجه من الوجوه كالكاتب والضاحك مثلًا، ثم صِرتَ طالبًا لماهية الإنسان، فحرّكتَ ذهنك نحو المعاني التي عندك مخزونة، فوجدتَ «الحيوانَ» و«الناطقَ» مناسبًا لمطلوبك، فتمّ الحركة الأولى، ومبدؤه المطلوبُ المعلومُ من وجهٍ، ومنتهاه «الحيوانُ» و«الناطقُ»، ثم تُرتِّب «الحيوانَ» و«الناطقَ» بأن تقدّم «الحيوان» الذي هو الجنس على «الناطق» الذي هو الفصل، وقلتَ: «الحيوان الناطق»، وهٰهنا انقطع الحركة الثانية، وحصل المطلوب.

وأمّا الحدس ففيه انتقال الذهن من المطلوب إلى المبادئ دفعةً، ومنها إلى المطلوب كذلك، وأكثر ما يكون الحدس عقيب الشوق والتعب، وقد تكون بدونهما. والناس مختلفون في الحدس، فمنهم من هو قويُّ الحدس كثيرُه، يحصل له من المطالب أكثرها بالحدس، كالمؤيّد بالقوة القدسية كالحكماء والأولياء والأنبياء. ومنهم من هو قليل الحدس ضعيفه. ومنهم من لا حدس له، كالمنتهى في البلادة.

ومن هذا يعلم أن البديهية والنظرية إنما هما مختلفتان بالأشخاص والأوقات، فرُبَّ حدسي عند فاقد القوة القدسية يكون نظريًّا وبديهيًّا عند صاحبها.

ورابعها: المشاهدات، وهي قضايا يحكم فيها بواسطة المشاهدة والإحساس، وهي تنقسم إلى قسمين:

الأول: ما شوهد بإحدى الحواس الظاهرة، وهي خمس: ١- الباصرة ٢- والسامعة ٣- والشامّة ٤- والذائقة ٥- واللامسة، ويسمى هذا القسم بـ«الحسيّات».

والثاني: ما أدرك بالمدرِكات من الحواس الباطنة التي هي أيضًا خمس: ١- الحسّ المشترك المدرِك للصُّور ٢- والخيال التي هي خزانة له ٣- والوهم المدرِك للمعاني الشخصية الجزئية ٤- والحافظة التي هي خزانة للمعاني الجزئية ٥- والمتصرِّفة التي تتصرَّف في الصُّور والمعاني بالتحليل والتركيب، ويسمى هذا القسم بـ«الوجدانيات». ومدركاتُ العقل الصرف أعني الكليات غيرُ مندرجة في هذا القسم، مثال الثاني كما حكمنا بأن لنا جوعا أو عطشا.

وخامسها: التجربيات، وهي قضايا يحكم العقل فيها بواسطة تكرار المشاهدة وعدم التخلف حكمًا كليًّا، كالحكم بأن السقمونيا مُسهل للصفراء.

وسادسها: المتواترات، وهي قضايا يحكم فيها بواسطة أخبار جماعةٍ يستحيل العقلُ تواطؤَهم على الكذب.

واختلفوا في أقلّ عددِ هذه الجماعة، قيل: إنَّ أقله أربعة. وقيل: عشرة. وقيل: أربعون. والأشبه أنَّ هذا العدد يختلف باختلاف حال الذين أخبروه واختلاف الواقعة، فلا يتعين عدد، والضابطة أن يبلغ إلى حدٍّ يفيد اليقين.

فهذه الستة هي مبادئ البرهان ومقاطع الدليل ومنتهى الأيقان.

٣٢- فصل: البرهان قسمان

١- لِـمِّيٌّ ٢- وإِنِّيٌّ.

١- أمّا اللِّمِّي فهو الذي يكون الأوسط فيه علة لثبوت الأكبر للأصغر في الواقع، كما أنه واسطة

في الحكم، يسمَّى به؛ لإفادته اللِّمِّ والعلَّة.

٢- وأمّا الإنّي فهو الذي يكون الأوسط فيه علة للحكم في الذهن فقط، ولم يكن علة في الواقع، بل قد يكون معلولًا له.

مثال اللمّي قولك: «زيد محموم لأنه متعفن الأخلاط، وكل متعفن الأخلاط محموم: فزيد محموم». فكما أنَّ في هذا القياسِ الأوسطَ علةٌ لثبوت الحُمى في زيد في ذهنك، كذلك هو علةٌ لوجود الحُمى في الواقع.

مثال الإنّي قولك: «زيد متعفن الأخلاط؛ لأنه محموم، وكل محموم متعفن الأخلاط». فوجود الحمى علة لثبوت كونه متعفّنًا في ذهنك، وليس علة في نفس الأمر، بل عسى أن يكون الأمر في الواقع بالعكس.

٣٣- فصل

من المغالطاتِ: المصادرةُ على المطلوب، نحو: زيد إنسان؛ لأنه بشر، وكل بشر إنسان. ومنها: المغالطةُ العامةُ الورودِ التي يمكن أن تُثبِت بها أيَّ مطلوبٍ أردتَ، صادقًا كان أو كاذبًا، فتقول: «المدعى ثابت؛ لأنه لو لم يكن المدّعى ثابتًا كان نقيضه ثابتًا، وكلّما كان نقيضُه ثابتًا كان شيء من الأشياء ثابتًا»، ينتج: «لو لم يكن المدعى ثابتًا كان شيءٌ من الأشياء ثابتًا». وينعكس بعكس النقيض «لو لم يكن شيءٌ من الأشياء ثابتًا كان المدَّعى ثابتًا، مع أنه شيء من الأشياء» هذا خلفٌ.

وتحيّر العقلاءُ في حلّه، فمن قائل يقول: إنّا لا نسلم أنّ تلك الشرطية تنعكس بهذا العكس إلى هذه الشرطية، كيف؟ والشيئان في الأصل والعكس مختلفان بالعموم والخصوص! بل عكس هذه الشرطية قولنا: «كلّما لم يكن ذلك الشيءُ ثابتًا كان المدعى ثابتًا»، وهو حقّ.

يقول الملخِّص: وهذا الحلُّ هو الحق المتعيَّن.

تمّت

تلخيص الشَّريفية

لَخَّصَها الجامع عفي عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

المناظرة: توجُّه المتخاصمين في النسبة بين الشيئين؛ إظهارًا للصواب.

والمجادلة: هي المنازعة، لا لإظهار الصواب، بل لإلزام الخصم.

والمكابرة: هذه، إلَّا أنه لا لإلزام الخصم أيضًا.

والنقل: هو الإتيان بقول الغير، على ما هو عليه بحسب المعنى، مُظهِرًا أنه قول الغير.

تصحيح النقل: هو بيان صدق نسبة ما نسب إلى المنقول عنه.

والمدَّعِي: مَن نصب نفسه لإثبات الحكم بالدليل أو التنبيه.

والسائل: مَن نصب نفسه لنفيه، وقد يطلق على ما هو أعم.

والدعوى: ما يشتمل على الحكم المقصود إثباته، ويسمى ذلك مسألة ومبحثًا ونتيجةً وقاعدةً وقانونًا.

والمطلوب: أعم تصوري أو تصديقي، ويسمى «مطلبًا» أيضًا، وقد يقال: المطلب؛ لما يُطلب به التصورات والتصديقات.

ثم التعريف إمّا «حقيقي» يقصد به تحصيل صورة غير حاصلة، فإن علم وجودها «فبحسب الحقيقة» وإلا «فبحسب الاسم». وإمّا «لفظي» يقصد به تفسير مدلول اللفظ.

والدليل: هو المركب من قضيتين للتأدي إلى مجهول نظري، وإن ذكر ذلك لإزالة خفاء البديهي يسمى «تنبيهًا»، وقد يقال لملزوم العلم: «دليل»، ولملزوم الظنّ: «أمارة».

التقريب: سوق الدليل على وجه يستلزم المطلوب.

التعليل: تبيين علة الشيء.

والعلة: ما يحتاج إليه الشيء في ماهيته أو في وجوده، وجميعه يسمى علةً تامّةً.

الملازمة: هو كون الحكم مقتضيًا لآخرَ، والأول يسمى ملزومًا، والثاني لازمًا.

المنع: طلب الدليل على مقدمةٍ معيَّنةٍ، ويسمى مناقضةً ونقضًا تفصيليًّا أيضًا.

المقدمة: ما يتوقَّف عليه صحةُ الدليل.

السند: ما يذكر لتقوية المنع، ويسمى مستندًا أيضًا.

النقض: إبطال الدليل بعد تمامه متمسِّكًا بشاهدٍ يدل على عدم استحقاقه للاستدلال به، وهو استلزامه فسادًا مَّا، وفصل بدعوى التخلف أو لزوم محال، ويسمى «نقضًا إجماليًّا».

فالشاهد: ما يدل على فساد الدليل.

والمعارضة: إقامة الدليل على خلاف ما أقام الدليل عليه الخصم.

والتوجيه: أن يوجِّه المناظرُ كلامَه إلى كلام الخصم.

والغصب: أخذ منزلة الغير.

* * * *

• ثم للبحث ثلاثة أجزاء: ١- «مباد» هي تعيين المدعى. ٢- «وأوساط» هي الدلائل. ٣- «ومقاطع» هي المقدمات التي ينتهي البحث إليها من الضروريات والظنيات المسلَّمة عند الخصم.

• يلتزم الخصم البيان بعد الاستفسار، ويؤاخذ بتصحيحِ النقل إن نقل شيئًا، وبالتنبيهِ أو الدليلِ إن ادَّعى بديهيًّا خفيًّا أو نظريًّا مجهولًا. فإذا أقام الدليلَ تمنع مقدمة معيَّنة منه مع السند أو مجردًا عنه، فيجاب بإبطال السند بعد إثبات التساوي أو إثبات المقدمة الممنوعة، وينقض بأحد الوجهين ويعارض، فيجاب بالمنع أو النقض أو المعارضة.

• التعريف الحقيقي لاشتماله على دعاوي ضمنية يمنع وينقض ببيان الاختلال في طرده وعكسه، ويعارض بغيره، ولا يلزم من بطلان الدليل بطلان المدلول.

- ويندرج الحل في المنع لنوع مناسبةٍ وإن خالفه بوجهٍ؛ إذ يقصد به تعيينُ موضع الغلط لسوء الفهم، لا لطلب الدليل.
- ولا يصح الانتقال من دليل إلى دليل آخر لعجزه، ويجوز لعجز غيره (أي يعجز خصمه) عن فهم الدليل الأول.
- لا يسمع النقض من غير شاهدٍ، بخلاف المناقضة.
- وقد يسمى القدح في طرد التعريف وعكسه نقضًا.
- ودفع الشاهد قد يكون بمنع جريان الدليل، أو بمنع التخلُّف، أو بإظهار أنَّ التخلُّف لمانع، أو بمنع استلزامه للمحال، أو بمنع الاستحالة.

* * * *

وصية

لا يحسن الاستعجال في البحث، وفي عدمه فوائد للجانبين، ومن الواجب التكلم في كل كلام بما هو وظيفته، فلا يتكلم في اليقيني بوظائف الظني ولا بالعكس.

تمّت

تسهيل المعاني

قال الجامع عفي عنه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وبعد، فهذا تسهيل شطر المعاني والبيان من «النقاية»، مِن شرحه للماتن: «إتمام الدراية»، إلا البعض فمن الرسائل الأخر، أو مما رتَّبه النظر، وهو الأقل الأندر.

علم المعاني

علمٌ يعرف به أحوال اللفظ العربي التي بها - أي بتلك الأحوال - يُطابِق اللفظُ مقتضى الحال، وهو الاعتبار المناسب للمقام. وينحصر في ثمانية أبواب:

الباب الأول: الإسناد الخبري

منه **حقيقة عقلية**: وهي إسناد الفعل أو معناه - من المصدر واسم الفاعل واسم المفعول ونحوها - لـما هو له عند المتكلم.

ومجاز عقلي: وهو إسناد ما ذكر إلى ملابس له غير ما هو له - من مصدر وزمان ومكان وسبب - بتأوّل، نحو: ﴿يُذَبِّحُ أَبْنَآءَهُمْ﴾ أي يأمر بذبحهم.

فطرفاه - أي المسند إليه والمسند - إمّا حقيقتان[1] لغويتان كـ «أنبت الربيع البقل». أو مجازان[2] كـ «أحيى الأرضَ شبابُ الزمانِ». أو مختلفان[3] نحو: «أنبت البقل شباب الزمان» و«أحيى الأرض الربيع».

وشرطه: قرينة صارفة عن إرادة ظاهره.

ثم قد يراد بالكلام إفادةُ المخاطبِ الحكمَ أو كونَه - أي المتكلم - عالـمًا به.

فخالي الذهن من الحكم لا يؤكد له، والمتردِّد يقوى بمؤكد، والمُنكِر يؤكد بأكثر بحسب الإنكار، قال الله تعالى: ﴿فَقَالُوٓاْ إِنَّآ إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ﴾ (يس: ١٤) وقالوا ثانيًا: ﴿رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّآ إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾ (يس: ١٦) فالأول ابتدائي، والثاني طلبي، والثالث إنكاري.

وقد يجعل المُنكِر كغيره، فلا يؤكد لرادع معه، لو تأمّله ارتدع عن إنكاره، كقولك لمنكر الإسلام: الإسلام حقّ. وعكسه - أي يجعل غير المنكر كالمنكر - فيؤكد له؛ لظهور أمارة الإنكار عليه، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُم بَعْدَ ذَٰلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾. (المؤمنون: ١٥)

الباب الثاني: المسند إليه

حذفه:

١- لظهوره بدلالة القرينة عليه كقوله: قال لي: كيف أنت؟ قلت: عليل.

٢- أو اختبار تنبُّه السامع، أو قدره - أي قدر التنبه - هل تنبَّه بالقرائن الخفية أم لا؟

٣- أو صون لسانك عن ذكره؛ تحقيرًا له.

٤- أو صونه عن لسانك؛ تعظيمًا له.

٥- أو تيسر الإنكار عند الحاجة نحو: فاسقٌ زانٍ، أي زيد.

٦- أو تعيُّنه نحو: ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾. (البروج: ١٦)

وذكره:

١- للأصل، ولا مقتضى للعدول عنه.

٢- أو ضعف القرينة فيحتاط.

٣- أو النداء على غباوة السامع بأنه لا يفهم إلا بالتصريح.

٤- أو زيادة الإيضاح، كقوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. (البقرة: ٥)

٥- أو رفعة لكون اسمه يدل عليها، نحو: أمير المؤمنين حاضرٌ.

٦- أو إهانة، نحو: السارق اللئيم حاضرٌ.

٧- أو تبرُّك نحو: رسول الله ﷺ قائل هذا القول.

٨- أو تلذُّذ، نحو: الحبيب حاضرٌ.

وتعريفه:

١- بإضمار؛ لمقام التكلم ونحوه، أي الخطاب والغَيبة.

٢- وعَلَميَّة، أي بإيراده عَلَمًا:

١- لإحضاره في ذهن السامع ابتداءً باسمه الخاص به، بحيث لا يطلق على غيره، نحو: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾. (الإخلاص: ١)

٢- أو رفعة أو إهانة، كالألقاب الصالحة لذلك.

٣- أو كناية عن معنى يصلح له العَلَم، نحو: أبو لهب فعل كذا، كناية عن كونه جهنميًّا.

٤- أو تلذُّذ نحو:

أليلايَ منكنّ أم ليلى من البشر

٥- أو تبرُّك نحو: الله الهادي ومحمد الشفيع.

٣- وموصولية، أي تعريفه بإيراده اسمَ موصول:

١- لفقد عَلَم السامع غير الصِّلة من أحواله الخاصة به، نحو: الذي كان معنا أمس رجل عالم.

٢- أو هجنة، أي قبح التصريح بالاسم؛ لكونه مما يستقبح، وله صفة كمال فيذكر بها.

٣- أو تفخيم أي تعظيم وتهويل، نحو: ﴿فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾. (طه: ٧٨)

٤- أو تقرير للغرض المسوق له الكلام، نحو: ﴿وَرَٰوَدَتْهُ ٱلَّتِى هُوَ فِى بَيْتِهَا عَن نَّفْسِهِۦ﴾؛ (يوسف: ٢٣) فإنَّ الغرض نزاهة يوسف.

٤- أو اسم إشارة:

١- لكمال تمييزه نحو:

هذا أبو الصقر فردًا في محاسنه

٢- أو التعريض بغباوة السامع كقوله:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم

٣- أو بيان حاله قربًا أو بعدًا نحو: ذا وذلك.

٤- أو تعظيم بالقرب أو البعد، نحو: ﴿إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى﴾ (الإسراء: ٩) و﴿ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ (البقرة: ١).

٥- أو تحقير بالقرب أو البعد، نحو: ﴿وَمَا هَٰذِهِ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾ (العنكبوت: ٦٤)، و﴿فَذَٰلِكَ ٱلَّذِى يَدُعُّ ٱلْيَتِيمَ ۝﴾ (الماعون: ٢).

٥- وبإدخال اللام:

١- للإشارة إلى عهدٍ، نحو: ﴿إِذْ هُمَا فِى ٱلْغَارِ﴾ (التوبة: ٤٠).

٢- أو حقيقةٍ، نحو: الرجل خير من المرأة.

٣- أو استغراقٍ: حقيقةً، نحو: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ۝﴾ (العصر: ٢).

٤- أو عرفًا، نحو: جمع الأمير الصاغة.

٦- أو إضافة:

١- لأنها أخصر طريق والمقام يقتضي الاختصار، كقول جعفر وهو محبوس:

هواي مع الركب اليمانين مُصعِد

فإنَّه أخصر من «الذي أهواه» ونحوه.

٢- أو تعظيم للمضاف أو للمضاف إليه أو غيرهما، كعبد الخليفة حاضرٌ، وكعبدي حضر، وكعبد السلطان عندي.

٣- أو تحقير كذلك نحو: ولد الحجّام حاضرٌ ونحوه.

وتنكيره:

١- لإفراد، نحو: ﴿وَجَآءَ مِنْ أَقْصَا ٱلْمَدِينَةِ﴾ (يس: ٢٠).

٢- أو نوعية، نحو: ﴿وَعَلَىٰٓ أَبْصَٰرِهِمْ غِشَٰوَةٌ﴾ (البقرة: ٧).

٣- أو تعظيم، نحو:

له حاجِبٌ عن كل أمرٍ يَشِينُه

٤- أو تحقير، نحو: وليس له من طالب العرف حاجب.

٥- أو تقليل، نحو: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ ٱللَّهِ أَكْبَرُ﴾. (التوبة: ٧٢)

٦- أو تكثير، نحو: إنَّ له لإبلًا، وإن له لغنمًا.

ووصفه:

١- لكشف معناه، نحو: الجسم الطويل العريض العميق يَحتاج إلى فراغ يشغله.

٢- أو تخصيص، نحو: زيد التاجر عندنا.

٣- أو مدح، كجاء زيدٌ العالم.

٤- أو ذمٍّ، كجاء عمرٌو الجاهل.

٥- أو تأكيد، نحو: ﴿لَا تَتَّخِذُوٓا۟ إِلَٰهَيْنِ ٱثْنَيْنِ﴾. (النحل: ٥١)

وتأكيده:

١- لتقوية، نحو: جاء زيدٌ زيدٌ.

٢- أو دفع توهُّم تجوُّزٍ، كجاء السلطانُ نفسُه.

٣- أو عدم الشمول، نحو: ﴿فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾. (الحجر: ٣٠)

وبيانه أي إتباعه بعطف بيان:

١- للإيضاح باسم مختص به، نحو: أقسم بالله أبو حفص عمر.

وإبداله أي إبدال منه:

١- لزيادة التقرير، نحو: جاء زيد أخوك ونحوه.

وعطفه:

١- للتفصيل للمسند إليه باختصار، نحو: جاء زيدٌ وعمرٌو.

٢- أو ردِّ السامع عن الخطأ إلى الصواب، نحو: جاء زيدٌ لا عمرٌو.

٣- أو صرف الحكم عن محكوم عليه إلى آخر، نحو: جاء زيدٌ بل عمرٌو.

٤- أو شكٍّ من المتكلم.

٥- أو تشكيك للسامع، نحو: جاء زيد أو عمرو.

وفصله أي الإتيان بعده بضمير الفصل:

١- لتخصيص المسند إليه بالمسند، نحو: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ﴾. (الذاريات: ٥٨)

وتقديمه[1] على المسند:

١- للأصل، ولا مقتضى للعدول.

٢- أو تمكين الخبر في الذهن، بأن كان في المبتدأ تشويق إليه، نحو:

والذي حارت البرية فيه حيوان مستحدث من جماد

٣- أو تعجيل مسرَّة، نحو: سعد في دارك.

٤- أو تعجيل مساءة، نحو: السفاح في دارك.

وتأخيره:

١ - لاقتضاء المقام له، بأن اقتضى تقديم المسند، وسيأتي.

وقد يخالف ما تقدَّم فيوضع المضمر موضع الظاهر وعكسه؛ لنكتة نحو: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢﴾، ومنه الالتفات والتغليب. (الإخلاص: ٢)

الباب الثالث: المسند

ذكره وتركه: لما مرَّ من النُّكت.

وكونه مفردًا: لكونه غيرَ سببي مع عدم إفادة التقوِّي.

والمراد بالسببي جملة علّقت على مبتدأ بعائدٍ لا يكون مسندًا إليه في تلك الجملة، نحو: زيد أبوه منطلق.

والتقوي نحو: زيد قام؛ لما فيه من تكرر الإسناد إلى زيد، ثم إلى ضميره.

وكونه فعلا: للتقييد بأحد الأزمنة وإفادة التجدد، نحو:

أفكلما وردت عكاظ قبيلة بعثوا إليّ عرّيفهم يتوسم

---

(١) وتقديمه: وقد يقدم للتخصيص نحو: أنا سعيت في حاجتك، وللتقوي نحو: هو يعطي الجزيل.

وكونه اسمًا: لعدمها - أي التقييد والتجدد - بأن يقصد الدوام والثبوت، كقوله:

لا يألف الدرهم المضروب صُرّتنا لكن يمرّ عليها وهو منطلق

وتقييد الفعل بمعمول: كمفعول مطلق، أو به، أو له، أو معه، أو حال، أو تمييز، أو استثناء؛ لتربية الفائدة.

وترك التقييد: لمانع منه كانتهاز الفرصة، أو إرادة أن لا يطّلع الحاضرون على مفعول الفعل أو زمانه مثلاً.

وتقييده بالشرط: لإفادة معناه من الربط والتعليق والزمان والمكان.

وتنكيره: لعدم حصرٍ أو عهدٍ يدل عليه التعريف نحو: زيد كاتب، أو تفخيم نحو: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

وتعريفه: لإفادة حكم مجهول للسامع على معلوم له بآخر معلوم له، نحو: الراكب هو المنطلق.

ووصفه وإضافته: لتمام الفائدة بهما، نحو: زيد رجلٌ عالمٌ، وزيدٌ غلامُ رجلٍ.

وتقديمه على المسند إليه:

- لتخصيصٍ له به، نحو: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾.
- وتفاؤلٍ، نحو: سعدت بغرّة وجهك الأيام.
- وتشويقٍ إلى المسند إليه، نحو:

ثلاثة تشرق الدنيا ببهجتها شمس الضحى وأبو إسحاق والقمر

- وتنبيهٍ على خبريته ابتداءً، نحو:

له همم لا منتهى لكبارها

إذ لو قال: «همم له» لَظَنَّ أنه نعتٌ لا خبرٌ.

وتأخيره: لاقتضاء المقام تقديمَ المسند إليه، وقد تقدَّم.

* * * *

الباب الرابع: متعلقات الفعل

الغرض في ذكر المفعول: إفادة تلبُّس الفعل به. فإن حُذِف المفعول وتُرِك الفعل كاللازم، بأن كان الغرضُ الإخبارَ بالوقوع من الفاعل فقط لم يقدَّر، كقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الزمر: ٩)، وإلا فيقدَّر اللائق بالمقام.

والحذف:

- إمّا لبيان بعد إبهام، كما في أفعال المشيئة إذا وقعت شرطًا، نحو: ﴿فَلَوْ شَآءَ لَهَدَىٰكُمْ﴾ (النحل: ٩).
- أو دفع توهم ما لا يراد، كقوله:

وسَورةِ أيّامٍ حَزَزْنَ إلى العَظم

إذ لو قال: «حززن اللحم» لَوَهم قبل ذكر «إلى العظم» أن الحزَّ لم ينته إليه.

- أو إرادة ذكره ثانيًا؛ لكمال العناية، كقوله:

قد طلبنا فلم نجد لك في السو دد والمجد والمكارم مثلا

أي «طلبنا لك» مثلا.

- أو تعميم باختصار، نحو: ﴿وَٱللَّهُ يَدْعُوٓاْ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَٰمِ﴾ (يونس: ٢٥) أي جميع عباده.
- أو فاصلة، نحو: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ۝٣﴾ (الضحى: ٣).
- أو هجنة أي استقباح ذكره، نحو: «ما رأيت منه ولا رأى منّي» أي العورة.

وتقديمه على العامل:

- لردِّ خطأ، كقولك: «زيدًا رأيتُ» لمن اعتقد أنك رأيتَ غيره.
- وتخصيص، نحو: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾.
- وتقديم بعض المعمولات على بعض للأصل، ولا معدل عنه كأول مفعولي «ظنّ» و«أعطى» على الثاني، ونحوه ككونه أهم، نحو: قتل الخارجيَّ فلانٌ.

الباب الخامس: القصر

وهو قسمان: حقيقيّ وإضافيّ.

وكلاهما قصرُ موصوفٍ على صفةٍ بأن لا يتجاوز الموصوفُ تلك الصفةَ، نحو: ما زيد إلا كاتب. هذا القسم من الحقيقي يكاد أن لا يوجد.

وعكسه: أي قصر صفة على موصوف، نحو: ما في الدار إلا زيد.

فالأول: أي الحقيقي من قصر الموصوف أو الصفة إفراد لمُعتقِد الشركة، فقولنا: ما زيد إلا كاتب، يخاطب به من يعتقد اتصافه بالشعر والكتابة.

والثاني: أي الإضافي منهما قسمان:

١- قلب: يلقى لمُعتقِد العكس، فقولنا: «ما زيد إلا قائم» مثلًا يخاطب به مَن اعتقد اتصافَه بالقعود دون القيام.

٢- وتعيين: إن استويا عند المخاطب، أي اعتقد اتصافه بالقيام أو القعود من غير علم بالتعيين.

وطرق القصر:

- العطف بـ«لا»، نحو: زيد شاعر لا كاتب.
- و«بل»، نحو: ما زيد كاتب بل شاعر.
- والنفي والاستثناء، نحو: لا إله إلا الله.
- و«إنما» نحو: ﴿إِنَّمَآ إِلَٰهُكُمُ ٱللَّهُ﴾ (طه: ٩٨).
- والتقديم نحو: تميمي أنا، أي لا قيسيٌّ.

الباب السادس: الإنشاء

وهو أنواع:

١- تمنٍّ:

- بـ«ليت» نحو: ليت الشباب عائد.
- و«هل» نحو: ﴿فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَآءَ﴾.

- و«لو» نحو: ﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾. (الشعراء: ١٠٢)
- وقلَّ بـ«لعل»، فيعطى له حكم «ليت»، نحو: لعلي أَحُجَّ فأَفُوزَ، ولا يشترط إمكانُ التمني.

٢- واستفهام: وهو بـ«هل» للتصديق أي الحكم بالنسبة. و«ما» و«من» و«أيّ» و«كم» و«كيف» و«أين» و«أنى» و«متى» و«أيّان»، وكلُّها للتصور.

والهمزة لهما، نحو: أزيد قائم؟ وأدبسٌ في الإناء أم خلّ؟

وتَرِدُ أداةُ الاستفهام لغيره:

- كاستبطاء، نحو: كم دعوتُك فلا تجيب.
- وتعجب، نحو: ﴿مَا لِيَ لَآ أَرَى ٱلْهُدْهُدَ﴾. (النمل: ٢٠)
- ووعيد، نحو: ألم أُأَدِّب فلانًا لمن يُسِيء الأدب؟
- وتقرير، نحو: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾. (الزمر: ٣٦)
- وإنكار؛ توبيخًا نحو: ﴿أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ﴾، أو تكذيبًا نحو: ﴿أَفَأَصْفَىٰكُمْ رَبُّكُم بِٱلْبَنِينَ وَٱتَّخَذَ مِنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنَٰثًا﴾. (الإسراء: ٤٠)
- وتهكُّم، نحو: ﴿أَصَلَوٰتُكَ تَأْمُرُكَ﴾. (هود: ٧٨)
- وتحقير، نحو: « مَن هذا؟» استحقارًا له مع أنك تعرفه.
- وتهويل، نحو: « من فرعون» على قراءة فتح الميم.

٣- وأمر ونهي: والمختار وفاقًا لأهل المعاني وبعض الأصوليين اشتراط الاستعلاء فيهما.

ويستعملون الأمر:

- للالتماس.
- والدعاء.
- والتهديد، نحو: ﴿ٱعْمَلُوا۟ مَا شِئْتُمْ﴾.
- والتعجيز، نحو: ﴿فَأْتُوا۟ بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِۦ﴾. [البقرة: ٢٣]

- والتسخير، نحو: ﴿كُونُواْ قِرَدَةً﴾.
- والإهانة، نحو: ﴿قُلْ كُونُواْ حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝﴾.
(الإسراء: ٥٠)
- والتسوية، نحو: ﴿ٱصْبِرُوٓاْ أَوْ لَا تَصْبِرُواْ﴾.
(الطور: ١٦)

٤- والتمني: نحو:

ألا أيها الليل الطويل، ألا انجلي

٥- ونداء: وقد يَرِدُ لغيره:

- كإغراء، كقولك لمن أقبل يتظلم: يا مظلوم.
- واختصاص، نحو: «أنا أفعل كذا أيها الرجل» أي متخصِّصًا من بين الرجال.

٦- ويقع الخبر موقع الإنشاء:

- تفاؤلًا، نحو: وفَّقك الله للتقوى.
- إو إظهارًا للحرص في وقوعه، نحو: ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ﴾.
(البقرة: ٢٣٣)

الباب السابع

الوصل: وهو عطف بعض الجمل على بعض.

والفصل: وهو تركه.

الجملتان اللتان تقع إحداهما عقيبَ الأخرى لا تخلوان عن عشرة أحوال:

الأولى: يكون للأولى محلٌّ من الإعراب، وقصد تشريك الثانية لها في حكم ذاك الإعراب من كونها خبرَ مبتدأٍ أو حالًا ونحو ذلك: فالوصل؛ ليدل العطف على التشريك، نحو: زيد يكتب ويشعر.

الثانية: يكون للأولى محل من الإعراب، ولم يقصد تشريك الثانية لها فيه: فالفصل؛ لئلا يلزم من العطف التشريك، نحو: ﴿وَإِذَا خَلَوْاْ إِلَىٰ شَيَٰطِينِهِمْ قَالُوٓاْ إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ۝ ٱللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ لم يعطف ﴿ٱللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ على ﴿إِنَّا مَعَكُمْ﴾؛ لأنه ليس من مقولهم.
(البقرة: ١٤)

الثالثة: لا يكون للأولى محل من الإعراب، وقصد ربط الثانية بالأولى على معنى عاطف سوى الواو، فالوصل بذلك العاطف؛ للدلالة على ذلك المعنى، نحو: دخل زيدٌ فخرج عمرٌو، إذا قصد التعقيب، وأمّا الواو فيعلم العطف بها وتركه من الصّور الأخر.

الرابعة: لا يكون للأولى محل من الإعراب، ولم يقصد ربط الثانية بالأولى على معنى عاطف سوى الواو، وكان للأولى حكمٌ لم يقصد إعطاؤه للثانية: فالفصل؛ لئلا يلزم من الوصل التشريك، نحو: ﴿وَإِذَا خَلَوْا...﴾ الآية، لم يعطف ﴿ٱللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ على ﴿قَالُوٓا﴾؛ لئلا يشاركه في الاختصاص بالظرف.

الخامسة: لا يكون للأولى محل من الإعراب، ولم يقصد ربط الثانية بالأولى على معنى عاطف سوى الواو، ولم يكن للأولى حكمٌ لم يقصد إعطاؤه للثانية، سواء لم يكن لها حكمٌ زائدٌ على مفهوم الجملة أو كان ولكن قصد إعطاؤه للثانية أيضًا، ويكون بين الجملتين كمال الانقطاع؛ لاختلافهما خبرًا وإنشاءً، بلا إيهام أي بدون أن يكون في الفصل إيهامُ خلاف المقصود: فالفصل؛ لأن الوصل يقتضي مغايرةً من وجه ومناسبةً من وجه، نحو: مات فلانٌ رحمه الله تعالى.

السادسة: لا يكون للأولى محل من الإعراب - مع القيود المذكورة في الخامسة إلى قوله: «للثانية» أيضًا - ويكون بين الجملتين كمال الاتصال؛ لكون الثانية مؤكدة للأولى معنى أو بدلًا منها أو بيانًا لها: فالفصل؛ لأن الوصل يقتضي مغايرةً من وجه ومناسبةً من وجه، نحو: ﴿لَا رَيْبَۛ فِيهِۛ﴾ بعد ﴿ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ﴾ إذا كان كل واحد منهما جملة.

السابعة: لا يكون للأولى محل من الإعراب - مع القيود المغيّاة بالغاية المذكورة آنفًا - ويكون بين الجملتين شبهُ كمال الانقطاع؛ لكون عطف الثانية على الأولى مُوهمًا لعطفها على غيرها مما ليس بمقصود (ومن ثم شبه بكمال الانقطاع باعتبار اشتماله على مانع من العطف، إلا أنه لما كان خارجيًا يمكن دفعُه بنصب قرينةٍ لم يجعل من كمال الانقطاع؛ لأن الجملتين غير مختلفتين اختلافًا يوجب كمالَ الانقطاع): فالفصل؛ لكون العطف موهمًا، ويسمى هذا الفصل قطعًا، نحو:

وتظنّ سلمى أنني أبغي بها بدلًا أراها في الضلال تهيم

فلو عطف لتوهم أنه عطف على «أبغي»، فيكون من مظنونات سلمى.

الثامنة: لا يكون للأولى محل من الإعراب - مع القيود المذكورة فيما سبق - ويكون بين الجملتين شبهُ كمال الاتصال؛ لكون الثانية جوابًا لسؤالٍ اقتضته الأولى: فالفصل كما يفصل الجواب عن السؤال؛ لما بينهما من الاتصال، ويسمى هذا الفصل استئنافًا، نحو: ﴿وَمَآ أُبَرِّئُ نَفۡسِيٓۚ إِنَّ ٱلنَّفۡسَ لَأَمَّارَةُۢ بِٱلسُّوٓءِ﴾. [يوسف: ٥٣]

التاسعة: لا يكون للأولى محل من الإعراب - مع القيود المعلومة مما مر - ويكون بين الجملتين كمال الانقطاع مع الإيهام في ترك العطف: فالوصل؛ لدفع الإيهام، نحو قولهم: لا، وأيّدك الله، فالجملة النافية خبرية والدعائية إنشائية، فبينهما كمال الانقطاع، لكن ترك العطف يوهم تعلق النفي بالدعاء.

العاشرة: لا يكون للأولى محل من الإعراب - مع القيود المعهودة - ويكون بين الجملتين التوسط بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال؛ لكونهما متفقتين خبرًا وإنشاءً، مع تحققِ الجامع بينهما من التضادِّ أو التضايف ونحوهما فلم يكن بينهما كمال الانقطاع، وعدمِ كون الثانية مؤكدة للأولى مثلًا فلم يكن بينهما كمال الاتصال: فالوصل؛ للمناسبة من وجه والمغايرة من وجه، ومقتضاه العطف، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ لَفِي نَعِيمٖ ١٣ وَإِنَّ ٱلۡفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٖ ١٤﴾. (الانفطار: ١٣، ١٤)

فهذه عشرة أحوال في أربعةٍ منها الوصلُ: وهي الأولى والثالثة والتاسعة والعاشرة. وفي ستةٍ منها الفصلُ: وهي الثانية والرابعة إلى تمام الثامنة، هذا!

ومن مُحسِّنات الوصل بعد وجود المصحِّح: تناسبُ الجملتين في الاسمية والفعلية وتناسبُ الفعليتين في المضي والمضارعة، إلا لمانعٍ من اختلاف القصد بالمعطوف والمعطوف عليه من التجدد والثبوت ونحوهما مثلًا. ولكون هذا الباب مهتمًّا بالشان أوضحتُ فيه البيان.

* * * *

الباب الثامن من الإيجاز والإطناب والمساواة

التعبير عن المعنى بلفظٍ:

١- ناقصٍ عنه وافٍ به «إيجازٌ». ٢- أو بزائدٍ لفائدةٍ «إطنابٌ». ٣- أو بمُساوٍ «مُساوَاةٌ».

١- والإيجاز قسمان

١. قصر لا حذف فيه، كقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ (البقرة: ١٧٩). ٢. وما فيه حذف.

والحذف:

- إمّا لمضاف، نحو: ﴿وَسْـَٔلِ ٱلْقَرْيَةَ﴾.
- أو موصوف، نحو: أنا ابن جلا.
- أو صفة، نحو: ﴿يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ (الكهف: ٧٩) أي صالحة.
- أو شرط، نحو: ﴿فَٱللَّهُ هُوَ ٱلْوَلِيُّ﴾ (الشورى: ٩) أي إن أرادوا وليًّا.
- أو جواب للشرط، نحو: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَّقُوا۟﴾ (يس: ٤٥) أي أعرضوا.

ويكون الحذف:

- إمّا لاختصار، كالأمثلة المذكورة.
- أو دلالة على أنه لا يحاط به.
- أو يذهب السامع كلَّ ممكن، كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذْ وُقِفُوا۟ عَلَى ٱلنَّارِ﴾ (الأنعام: ٢٧).
- أو لجملة إمّا مسبَّبة عن سبب مذكور، نحو: ﴿لِيُحِقَّ ٱلْحَقَّ﴾ أي فعل ما فعل. أو سبب لمذكور، نحو: ﴿ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْحَجَرَ ۖ فَٱنفَجَرَتْ﴾ (البقرة: ٦٠) أي فضربه. أو غير المسبب والسبب، نحو: ﴿فَنِعْمَ ٱلْمَـٰهِدُونَ﴾ أي هم نحن، على قول من يجعل المخصوص خبرَ مبتدأ محذوف.
- أو أكثر من جملة، نحو: ﴿فَأَرْسِلُوْنِ يُوْسُفُ﴾.

ثم قد يقام شيء مقام المحذوف، نحو: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ﴾ (الفاطر: ٤). وقد لا يقام؛ اكتفاءً بالقرينة كالأمثلة السابقة.

ويدل على الحذف بالعقل، وعلى تعيين المحذوف بالمقصود الأظهر نحو: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ (المائدة: ٣)؛ فإن المقصود الأظهر هو الأكل. أو العادة، نحو: ﴿فَذَٰلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾ (يوسف: ٣٢) أي في مراودته لا في حبّه؛ لأنه لا يلام عليه عادة. أو الشروع في الفعل، نحو: ﴿بِسْمِ الله﴾. أو الاقتران، كقولهم: بالرفاء والبنين.

٢- والإطناب

- إن كان ببيان بعد إبهام فـ«إيضاح»، نحو: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ (طه: ٢٥).
- أو بمعطوفين مفردين بعد مثنى بمعناهما فـ«توشيح»، كحديث: يكبر ابن آدم، ويَكْبُرُ معه اثنان: الحرصُ وطولُ الأمل.
- أو يختم بما يفيد نكتةً تم بدونها فـ«إيغال»، نحو قوله تعالى: ﴿اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۝ اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُم مُّهْتَدُونَ ۝﴾ (يس: ٢١)؛ فإن الرسول مهتدٍ لا محالة، لكن فيه نكتة زيادة الحثّ على الاتّباع.
- أو بجملة بمعنى جملة سابقة توكيدًا لها فـ«تذييل»، نحو: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝﴾ (الإسراء: ٨١).
- أو بدافع مُوهِم خلافَ المقصود فـ«تكميل» و«احتراس»، كقوله:

فسقى ديارك غير مفسدها   صوب الربيع وديمة تهمى

- أو بفضله لنكتة سوى الدفع المذكور فـ«تتميم»، نحو: ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ﴾ (البقرة: ١٧٧) أي مع حبّه، فهو أبلغ في البذل.
- أو بجملة فأكثر بين كلام فـ«اعتراض»، كقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ ۝﴾ (النحل: ٥٧). ويكون بالتكرير، نحو: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝﴾ (النبأ: ٥). وذكر خاصٍّ بعد عامٍّ، نحو: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ (البقرة: ٩٨).

* * * *

علم البيان

علمٌ يعرف به إيرادُ المعنى الواحد المدلول عليه بكلامٍ مطابقٍ لمقتضى الحال بطرق من التراكيب مختلفة في وضوح الدلالة عليه.

دلالة اللفظ على تمام ما وضع له «**وضعية**». وعلى جزئه ولازمه «**عقليتان**». والعقلي الشامل لهما إن قامت قرينة على عدم إرادة ما وضع له فهو «**مجاز**»، وإلا فـ«**كناية**». وقد يبنى المجاز على التشبيه إن كان استعارة. فانحصر المقصود من علم البيان في:

١- التشبيه ٢- والمجاز ٣- والكناية.

[١- التشبيه]

التشبيه: الدلالة على مشاركة أمرٍ لأمرٍ في معنى، كزيد أسد.

وطرفاه أي المشبه والمشبه به:

- إمّا حسّيّان كالخدِّ بالورد.
- أو عقليان كالعلم بالحياة والجهل بالموت.
- أو مختلفان كالمنيّة بالسبُع، والعطر بخلق كريم.

ووجه التشبيه: ما يشتركان فيه تحقيقًا أو تخييلًا، بأن لا يوجد ذلك المعنى في الطرفين أو أحدهما إلا على سبيل التخييل، كقوله:

وكأن النجوم بين دجاه سنن لاح بينهن ابتداع

وأداته: الكاف ومثل وكأنّ.

* ثم التشبيه:

- إمّا مفردٌ بمفرد كتشبيه الخد بالورد، أو بمركب كقوله:

وكأنّ محمرّ الشفيق إذا تصوّب أو تصعّد أعلام ياقوتٍ نشرن على رماح من زبرجدٍ

- أو مركبٌ بمركب أو بمفرد.

* فإن تعدّد طرفاه أي المشبه وبه فـ«**ملفوف**» إن أتى أولًا بالمشبهات، ثم بالمشبه بها، كقوله:

كأنّ قلوب الطير رطبًا ويابسًا لدى وكرها العنّاب والحشف البالي

و«**مفروق**» إن أتى بمشبه ومشبه، ثم بآخر وآخر، كقوله:

النشر مسك والوجوه دنانير

أو تعدَّد المشبه فـ«**تسوية**»، كقوله:

صدغ الحبيب وحالي كلاهما كالليـــالي

أو المشبه به فـ«**جمع**»، كقوله:

كأنما يبسم عن لؤلؤ منضد أو برد أو أقاح

* ثم التشبيه «**تمثيل**» إن انتزع وجهه من متعدد، كقوله:

كأنّ مثار النقع فوق رؤوسنا وأسيافنا ليل تهادي كواكبه

وإلا فـ«**غير التمثيل**».

* ثم هو «**ظاهر**» إن فهمه كل أحد نحو: زيد أسد، و«**خفي**» إن لم يدركه إلا الخواص.

* «**قريب**» إن انتقل من المشبه إلى المشبه به بلا تدقيق؛ لظهور وجهه، كتشبيه الشمس بالمرآة المجلوَّة في الاستدارة والاستنارة، وإلا «**بعيد**».

* ثم هو «**مؤكد**» إن حذفت أداته، نحو: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ﴾ (النمل: ٨٨)، وإلا «**مرسل**» كزيد كالأسد.

* ثم هو «**مقبول**» إن وفى بإفادة الغرض، وإن قصر عنها فـ«**مردود**».

* وأعلاه في القوة ما حذف وجهه وأداته فقط، أي بدون حذف المشبه، نحو: زيد أسد. أو مع حذف المشبه، نحو: أسد، في مقام الإخبار عن زيد.

ثم يليه ما حذف فيه أحدهما أي وجهه وأداته، مع حذف المشبه أو لا، نحو: أنه كالأسد، ونحو: كالأسد في الشجاعة، وزيد أسد في الشجاعة. ولا قوة لما سوى ذلك، نحو: زيد كالأسد في الشجاعة.

٢- المجاز قسمان

١- مفرد: وهو الكلمة المستعملة في غير ما وُضعت له في اصطلاحٍ به التخاطب مع قرينة عدم إرادة ما وُضعت له.

* ولا بدّ من علاقةٍ، فإن كانت غيرَ المشابهة فمُرسَل، وإلا فاستعارة.

* فإن تحقق معناها المستعملة فيه حسًّا أو عقلًا فتحقيقية. فالحسِّية كقول زهير:

لدى أسد شاكي السلاح

والعقلية كقوله تعالى: ﴿ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۝٦﴾ (الفاتحة: ٦). فالرجل الشجاع متحقق حسًّا، والإسلام متحقق عقلًا.

* أو اجتمع طرفاه أي المستعار له ومنه في شيءٍ ممكن فـ«**وفاقية**»، كقوله تعـالى: ﴿أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ (الأنعام: ١٢٢) أي ضالًّا فهديناه، والإحياء والهداية يمكن اجتماعهما. أو في ممتنع فـ«**عنادية**»، كاستعارة اسم المعدوم للموجود؛ لعدم نفعه، واجتماع الوجود والعدم في شيء ممتنع.

* أو إن ظهر جامعها فـ«**عامية**»، نحو: رأيت أسدًا يرمي، وإلا فـ«**خاصية**».

* أو كان اللفظ المستعار اسم جنس فـ«**أصلية**» كاستعارة الأسد للشجاع، وإلّا بأن كان فعلًا أو وصفًا أو حرفًا فـ«**تبعية**»، نحو: نطقت الحال، وقوله تعالى: ﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ (القصص: ٨).

* أو لم تقترن بصفة ولا تفريع مما يلايم المستعار له أو منه فـ«**مطلقة**»، نحو: عندي أسد. أو بملائم المستعار له فـ«**مجردة**»، كقوله: غَمْر الرِّداء، أي كثير العطاء، فالغمر يناسب العطاء، أو بملائم المستعار منه فـ«**مرشحة**»، كقوله تعالى: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱشْتَرَوُا۟ ٱلضَّلَٰلَةَ بِٱلْهُدَىٰ فَمَا رَبِحَت تِّجَٰرَتُهُمْ﴾ (البقرة: ١٦)، والربح والتجارة مما يلايم الاشتراء.

* أو أضمر التشبيه في النفس فلم يصرّح بشيء من أركانه سوى المشبه فـ«**استعارة بالكناية**»، ويدل عليه إثبات أمر مختص بالمشبه به للمشبه، وهذا الإثبات هو التخييلية، كقوله:

وإذا المنية انشبت أظفارها

أثبت للمنية أمرًا مختصًا بالسَّبُع.

٢- والقسم الثاني من قسمي المجاز مركب: وهو اللفظ المستعمل فيما شبِّه بمعناه الأصلي تشبيه تمثيل، بأن كان وجهه منتزعًا من متعدد مبالغة، كقوله للمتردد: تُقدِّم رِجلًا وتُؤخِّر أخرى.

٣- الكناية

لفظ أريد به لازم معناه مع جواز إرادة ذلك المعنى مع لازمه، كـ«طويل النجاد» المراد به طويل القامة، ويجوز أن يراد به حقيقة طول النجاد. وبه تفارق المجاز؛ فإنه لا يجوز فيه إرادة المعنى الحقيقي للقرينة المانعة.

* ويطلب بالكناية إمّا صفة، فإن كان الانتقال من الكناية إلى المطلوب بواسطةٍ فـ«**بعيدة**»، كقولهم: كثير الرّماد، كناية عن المضياف. وإن كان الانتقال بلا واسطةٍ فـ«قريبة»، كطويل النجاد.

أو يطلب بها نسبة أي إثبات أمر أو نفيه، كقوله:

إن السماحة والمروة والنّدى　　في قبة ضربت على ابن الحشرج

أو لا صفة ولا نسبة، بل يطلب الموصوف، كقولنا كنايةً عن الإنسان: حيٌّ مستوي القامة عريضُ الأظفار.

* وتتفاوت إلى:

- **تعريض**: وهو ما سيق لأجل موصوف غير مذكورة، كقولك في عرض من يؤذي المسلمين: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.
- **وتلويح**: وهو ما كثرت فيه الوسائط، كما في كثير الرّماد.
- **ورمز**: وهو ما قلّت وسائطه مع خفاء في الملزوم، نحو: عريض القفاء، كناية عن الأبله.
- **وإيماء وإشارة**: وهما ما قلّت وسائطه بلا خفاء.

* والكنايةُ أبلغ من التصريحِ، والمجازُ من الحقيقةِ، والاستعارةُ من التشبيهِ؛ لأن الانتقال من الملزوم إلى اللازم كدعوى الشيء ببيِّنة.

علم البديع

علم يعرف به وجوهُ تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة ووضوح الدلالة. وأنواعه تربو على المائتين، ومرّ في فَنَّيِ المعاني والبيان منها كثيرًا.

١- المطابقة: الجمع بين ضدين في الجملة، نحو: ﴿يُحْيِۦ وَيُمِيتُ﴾. فإن ذكر معنيان فأكثر ثم مقابلهما مرتّبًا فـ«مقابلة» كقوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُواْ قَلِيلًا وَلْيَبْكُواْ كَثِيرًا﴾ (التوبة: ٨٢). أو ذكر متناسبان فأكثر فـ«مراعاة النظير» كقوله تعالى: ﴿ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝٥﴾ (الرحمن: ٥). أو ختم الكلام بمناسب المعنى فـ«تشابه الأطراف» كقوله تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ۝١٠٣﴾ (الأنعام: ١٠٣)؛ فإنّ «اللطيف» يناسب كونه غير مدرك، و«الخبير» يناسب كونه مدركًا.

أو ذكر قبل العجز من الفقرة أو البيت ما يدلّ عليه إذا عرف الروي السابق فـ«إرصاد» و«تسهيم» كقوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ ٱللَّهُ وَلَٰكِن كَانُوٓاْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝٣٣﴾ (النحل: ٣٣)، فلو لم يعرف أن الروي هو النون لربما توهم أن العجز هٰهنا «ظَلَمُوْا». أو ذكر الشيء بلفظ غيره فـ«مشاكلة» كقوله تعالى: ﴿تَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِى وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِى نَفْسِكَ﴾ (المائدة: ١١٦).

٢- المزاوجة: أن يزاوج بين معنيين في شرط وجزاء، بأن يورد في كلٍّ معنى مرتّبًا عليه آخر، كقوله:

إذا ما نهى الناهي فلجّ بي الهوى أصاخت إلى الواشي فلجّ بها الهجر

٣- العكس: تقديم جزء ثم تاخيره، كقوله تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ (الممتحنة: ١٠).

٤- الرُّجوع: العود على سابق بالنقض لنكتة، كقول زهير:

قف بالدّيار التي لم يعفها القدم بلى وغيّرها الأرواح والدّيم

٥- التورية: إطلاق لفظ له معنيان: قريب وبعيد، وإرادة البعيد، كقول أبي بكر الصِّدّيق ﷺ: «رجل يهديني السبيل». فإن أريد أحدهما ثم بضميره الأخرى فـ«استخدام»، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن طِينٍ ۝١٢ ثُمَّ جَعَلْنَٰهُ نُطْفَةً﴾ (المؤمنون: ١٢، ١٣).

٦- اللف والنشر: ذكر متعدد ثم ما لكلٍّ بلا تعيين، كقوله تعالى: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِۦ جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَلِتَبْتَغُواْ مِن فَضْلِهِۦ﴾ (القصص: ٧٣)، فإن ذكر مرتّبًا فـ«مرتّب» وإلا فـ«مشوّش».

٧- الجمع: أي يجمع بين متعدد في حكم، كقوله تعالى: ﴿ٱلْمَالُ وَٱلْبَنُونَ زِينَةُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا﴾ (الكهف: ٤٦)، فإن فرّقت بين جهتي الإدخال فـ«جمع وتفريق»، كقوله:

فوجهك كالنَّار في ضوئها وقلبي كالنَّار في حرِّها

٨- التقسيم: ذكر متعدِّد ثم إضافة ما لكلٍّ إليه معيّنًا، كقوله:

تشقي به الروم والصلبان والبيع

جمع شقاء الروم، ثم قسّم فقال:

للسبي مانكحوا والقتل ما ولدوا

٩- التجريد: أن ينتزع من ذي صفة آخر مثله فيها مبالغة في كمالها فيه، كقوله: لي من فلان صديق حميم.

١٠- المبالغة: أن يدَّعى لوصف بلوغه في الشدّة أو الضعف حدًّا مستحيلًا أو مستبعدًا، فإن أمكن عقلًا وعادةً فـ«تبليغ»، أو أمكن عقلًا لا عادةً فـ«إغراق»، أو لا عقلًا ولا عادةً فـ«غلوٌّ»، والمقبول منه ما قرب إلى الصحة كقوله تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيٓءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ (النور: ٣٥)، أو تضمن تخييلًا حسنًا أو هزلًا.

١١- المذهب الكلامي: إيراد حجة للمطلوب على طريقة أهل الكلام، كقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء: ٢٢).

١٢- حسن التعليل: أن يدَّعى لوصف علةٍ مناسبةٍ له باعتبارٍ لطيفٍ غير حقيقي، كقوله:

لم يحك نائله السحاب وإنما حمّت به فصبيبها الرحضاء

١٣- التفريع: أي يثبت لمتعلق أمرٍ حكمٌ بعد إثباته لآخر من متعلقاته على وجهٍ يشعر بالتفريع، كقوله:

أحلامكم لسقام الجهل شافية كما دماؤكم تشفي من الكلب

١٤- تأكيد المدح بما يشبه الذَّم وعكسه: باستثناء واستدراك وصف مما قبله، كقوله في المدح:

ولا عيب فيهم غير أنَّ سيوفهم بهنَّ فلولٌ من قراع الكتائب

وقولك في الذَّم: فلان فاسق لكنه جاهل.

١٥- الاستتباع: المدح بشيء على وجه يستتبع المدح بآخر، كقوله:

نهبت من الأعمار ما لو حويته لهنِّئت الدنيا بأنك خالـد

١٦- الإدماج: تضمين ما سيق لشيء آخر، نحو قوله:

أقلّب فيه أجفاني كأني أعدّ بها على الدّهر الذنوبا

١٧- التوجيه: إيراده محتملًا لوجهين مختلفين، كقوله لأعور:

خاط لي عمرو قباء ليت عينيه سـواء

١٨- الاطراد: أن يوتى باسم الممدوح وآبائه على الترتيب بلا تكلف، كقوله:

إن يقتلوك فقد ثللت عروشهم بعتيبة بن الحارث بن شهاب

١٩- ومنها القول بالموجب: هو تسليم المقدمات، والخلاف في النتيجة، كقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ ۚ وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾. (المنافقون: ٨)

٢٠- وتجاهل العارف: بأن يساق المعلوم مساق المجهول، كقوله:

بالله يا ظبيات القاع قلن لنا أليلاي منكن أم ليلى من البشر

٢١- والهزل المراد به الجد: كقوله:

إذا مـا تميميّ أتـاك مفاخـرًا فقل عدّ عن ذا كيف أكلك للضّبّ

وما مرّ من الأنواع معنويّ واللفظي منه:

٢٢- الجناس بين اللفظين: وهو تشابهها لفظًا. فإن اتفقا حروفًا وعددًا وهيئةً، وكانا من نوع كاسمين فـ«مماثل»، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقْسِمُ ٱلْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُواْ غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ (الروم: ٥٥). أو نوعين كاسم وفعل فـ«مستوفًى»، كقوله:

ما مات من كرم الزمان فإنّه يحيى لدى يحيى بن عبد الله

أو أحدهما مركب من كلمتين فـ«تركيب». فإن اتفقا خطًّا فـ«متشابه»، كقوله:

إذا ملك لم يكن ذا هبةٍ فـدعـه فدولتـه ذاهبـةٌ

وإن اختلفا خطًّا فـ«مفروق»، كقوله:

كلكم قد أخذ الجام ولا جام لنا ما الذي ضر مدير الجام لو جاملنا

وإن اختلفا هيئةً فـ«محرّف» أو نقطًا فـ«مصحّفٌ»، مثالهما: جبّة البرد جنّة البرد. وإن اختلفا عددًا فـ«ناقص». فإن كان الزائد بحرفٍ في الأول فـ«مطرف»، كقوله تعالى: ﴿وَٱلْتَفَّتِ ٱلسَّاقُ بِٱلسَّاقِ ۝٢٩ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ٱلْمَسَاقُ ۝٣٠﴾ (القيامة: ٣٠). أو بحرف في الوسط فـ«مكتنف»، نحو: جَدِّي جُهْدي. أو بحرفٍ في الآخر فـ«مذيَّل»، نحو: دمعي هامٍ هاملٌ.

وإن اختلفا حرفًا، فإن تقاربا مخرجًا فـ«مضارع»، نحو: بيني وبين كِنِّي ليلٌ دامسٌ وطريق طامس، وإلا «لاحقٌ»، نحو: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝١﴾ (الهمزة: ١). وإن اختلفا ترتيبًا فـ«مقلوب»، نحو: اللّهم استُرْ عَوراتِنا وآمِنْ رَوعاتِنا. فإن كان المقلوبان أوّل البيت وآخره فـ«مجنحٌ»، كقوله:

لاح أنوار الندى من كفّه في كلّ حال

وإن تشابه اللفظان في بعض الحروف فـ«مطلق»، كقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُم مِّنَ ٱلْقَالِينَ ۝١٦٨﴾ (الشعراء: ١٦٨). أو في الأصل فـ«اشتقاق»، نحو: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ٱلْقَيِّمِ﴾ (الروم: ٤٣). أو توالي متجانسان فـ«ازدواج»، نحو: ﴿وَجِئْتُكَ مِن سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ﴾ (النمل: ٢٣).

٢٣- ردّ العجز على الصدر: الختم بمراد فالبدء أو مجانسه، كقوله تعالى: ﴿وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَىٰهُ﴾ (الأحزاب: ٣٧).

٢٤- السجع: تواطؤ الفاصلتين على حرف واحد. فإن اختلفا وزنًا فـ«مطرّفٌ»، نحو: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ۝١٣ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝١٤﴾ (نوح: ١٤). أو استوى جميع القرائن وزنًا وتقفيةً فـ«ترصيع»، نحو: قول الحريري: «فهو يطبع الأسجاع بجواهر لفظه، ويقرع الأسماع بزواجر وعظه». وإلا فـ«متوازٍ»، كقوله تعالى: ﴿فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝١٣ وَأَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ ۝١٤﴾ (الغاشية: ١٤).

٢٥- التشريع: بناء البيت على قافيتين يصح المعنى بالوقوف على كلّ منهما، كقول الحريري:

«يا خاطب الدنيا، إنها شرك الرّدى وقرارة الأكدار، دار متى ما أضحكت

في يومها أبكت غدًا، بُعدًا لها من دار!»

٢٦- لزوم ما لا يلزم: التزام حرف قبل الروي في النظم، والفاصلة في النثر، كقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝٩ وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝١٠﴾ (الضحى: ١٠)، فالراء بمنزلة الروي ومجي الهاء قبلها لم يكن لازمًا.

٢٧- القلب: نحو: ﴿كُلٌّ فِى فَلَكٍ﴾.

٢٨- التضمين: ذكر شيء من كلام الغير في كلامه. فان كان بيتًا فـ«**استعانة**». أو مصراعًا فما دونه فـ«**إيداع**» و«**رفوٌ**». أو من القرآن والحديث فـ«**اقتباس**». أو إشارة إلى قصة أو شعر فـ«**تلميح**». أو نظم نثر فـ«**عقد**». أو عكسه فـ«**حل**».

والأصل في حسن أنواع البدائع اللفظية تبعية اللفظ للمعنى لا عكس، وينبغي للمتكلم التّأنُّق أي المبالغة في الحسن في ثلاثة مواضع:

١- في الابتداء بأن يأتي بما يناسب المقام.

٢- والتخلّص إلى المقصود مع رعاية الملايمة بالمفتتح.

٣- والانتهاء بأن يأتي بما يؤذن بانتهاء الكلام.

* * * *

تلخيص المنار

لَخَّصَه الجامعُ عفي عنه

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا إلى الصراط المستقيم، والصلاة على من اختص بالخُلق العظيم، وعلى آله الذين قاموا بنصرة الدِّين القويم.

اعلم أن أصول الشرع ثلاثة

١- الكتاب ٢- والسنة ٣- وإجماع الأمّة، والأصل الرابع القياس.

[١- الكتاب]

أمّا الكتاب: فالقرآن المنزَّل على رسوله ﷺ، المكتوب في المصاحف، المنقول عنه نقلًا متواترًا بلا شبهةٍ. وهو اسم للنظم والمعنى جميعًا، وإنما تعرف أحكام الشرع بمعرفة أقسامها، وذلك أربعة:

الأول: في وجوه النظم صيغةً ولغةً، وهي أربعة:

١. الخاصّ ٢. والعامّ ٣. والمشترك ٤. والمؤوَّل.

والثاني: في وجوه البيان بذلك النظم، وهي أربعة أيضًا:

١. الظاهر ٢. والنص ٣. والمفسَّر ٤. والمحكَم.

وهٰذه الأربعة أربعة تقابلها، وهي:

١. الخفي ٢. والمشكل ٣. والمجمل ٤. والمتشابه.

والثالث: في وجوه استعمال ذلك النظم، وهي أربعة أيضًا:

١. الحقيقة ٢. والمجاز ٣. والصريح ٤. والكناية.

والرابع: في معرفة وجوه الوقوف على المراد، وهي أربعة أيضًا:

١. الاستدلال بعبارة النص ٢. وبإشارته ٣. وبدلالته ٤. و باقتضائه.

١. أمّا الخاص: فكلُّ لفظٍ وُضع لمعنًى معلومٍ على الانفراد، وهو إمَّا أن يكون خصوص الجنس أو خصوص النوع أو خصوص العين، كإنسان ورجل وزيد. وحكمه: أن يتناول المخصوص قطعًا، ولا يحتمل البيان؛ لكونه بيِّنًا.

ومنه الأمر: وهو قول القائل - لغيره على سبيل الاستعلاء -: اِفْعَلْ. ويختص مراده بصيغة لازمة، حتى لا يكون الفعل موجبًا، وموجبه الوجوب لا الندب والإباحة والتوقف، سواء كان بعد الحظر أو قبله، ولا يقتضي التكرار ولا يحتمله، سواء كان معلّقًا بشرط أو مخصوصًا بوصف أو لم يكن، لكنَّه يقع على أقلِّ جنسه، ويحتمل كلَّه، وكذا اسم الفاعل يدل على المصدر لغةً ولا يحتمل العدد.

وحكم الأمر نوعان:

١- أداء: وهو تسليم عين الواجب بالأمر.

٢- وقضاء: وهو تسليم مثل الواجب به.

والقضاء يجب بما يجب به الأداء عند المحققين خلافًا للبعض.

والأداء أنواع: ١- كامل ٢- وقاصر ٣- وما هو شبيه بالقضاء، كالصلاة بجماعة، والصلاة منفردًا، وفعل اللاحق بعد فراغ الإمام.

والقضاء أنواع أيضًا: ١- بمثل معقولٍ ٢- وبمثل غير معقولٍ ٣- وما هو في معنى الأداء، كالصوم للصوم، والفدية له، وقضاء تكبيرات العيد في الركوع.

ولا بدّ للمأمور به من صفة الحسن ضرورةَ أن الآمر حكيم.

١- وهو إمَّا أن يكون لعينه، وهو إمَّا أن لا يقبل السقوط أو يقبله أو يكون مُلحَقًا بهذا القسم، لكنَّه مشابه لما حسن لمعنى في غيره، كالتصديق والصلاة والزكاة.

٢- أو لغيره.

والقدرة نوعان:

١- مطلق: وهو أدنى ما يتمكن به المأمور من أداء ما لزمه، وهو شرط في أداء كل أمر، والشرط

توهمه لا حقيقته، حتى إذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر أو طهرت الحائض في آخر الوقت، لزمته الصلاة؛ لتوهُّم الامتداد في آخر الوقت بوقف الشمس.

٢- وكامل: وهو القدرة الميسّرة للأداء، ودوام هذه القدرة شرط لدوام الواجب، حتى تبطل الزكاة والعشر والخراج بهلاك المال، بخلاف الأولى حتى لا يسقط الحج وصدقة الفطر بهلاك المال.

والأمر نوعان:

١- مطلق عن الوقت: كالزكاة وصدقة الفطر، وهو على التراخي خلافًا للكرخي؛ لئلا يعود على موضوعه بالنقض.

٢- ومقيد به: وهو إمّا أنّ[١] يكون الوقت ظرفًا للمؤدَّى وشرطًا للأداء وسببًا للوجوب، كوقت الصلاة. وهو إمّا أن يضاف إلى الجزء الأول، أو إلى ما يلي ابتداء الشروع، أو إلى الجزء الناقص عند ضيق الوقت، أو إلى جملة الوقت؛ فلهذا لا يتأدَّى عصر أمسه في الوقت الناقص بخلاف عصر يومه. ومن حكمه: اشتراط نية التعيين، ولا يسقط لضيق الوقت، ولا يتعين بالتعيين إلا بالأداء، كالحانث في اليمين.

أو[٢] يكون معيارًا له وسببًا لوجوبه، كشهر رمضان، فيصير غيره منفيًا، ولا تشترط نيَّة التعيين، فيصاب بمطلق الاسم ومع الخطأ في الوصف، إلا في مسافر ينوي واجبًا آخر عند أبي حنيفة رحمه الله، بخلاف المريض. وفي النفل عنه روايتان.

أو[٣] يكون معيارًا له لا سببًا، كقضاء رمضان والنذر المطلق، وتشترط فيه نيَّة التعيين، ولا يحتمل الفوات بخلاف الأوّلين، وكذا يشترط فيه التبييت بخلاف القسمين الأوَّلين.

أو[٤] يكون مشكلًا يشبه المعيار والظرف كالحج، ويتأدَّى بإطلاق النيَّة، لا بنيَّة النفل.

والكفار مخاطبون بالأمر بالإيمان، وبالمشروع من العقوبات والمعاملات.

ومنه النهي: وهو قوله لغيره على سبيل الاستعلاء: لَا تَفْعَلْ. وإنه يقتضي صفة القبح للمنهي عنه؛ ضرورة حكمة الناهي.

١- وهو إمّا أن يكون قبيحًا لعينه، وذلك نوعان: وضعًا وشرعًا.

٢- أو لغيره، وذلك نوعان: وصفًا ومجاورًا. كالكفر وبيع الحر، وصوم يوم النحر والبيع وقت النداء.

والنهي عن الأفعال الحسّية يقع على القسم الأول، وعن الأمور الشرعية يقع على الذي اتصل به وصفًا، وقال الشافعي رحمه الله في البابين: ينصرف إلى القسم الأول قولًا بكمال القبح، ولذا قال: لا يكون سفر المعصية سببًا للرخصة.

٢. وأمّا العام: فما يتناول أفرادًا متفقةَ الحدود على سبيل الشمول، وإنَّه يُوجِب الحكمَ في ما يتناوله قطعًا، حتى يجوز نسخ الخاص به، فإنْ لحقه خصوص معلوم أو مجهول لا يبقى قطعيًّا، لكنَّه لا يسقط الاحتجاج به.

* والعموم إمّا أن يكون بالصيغة والمعنى أو بالمعنى لا غير، كرجال وقوم.

* و«مَن» و«ما» يحتملان العموم والخصوص، وأصلهما العموم.

* و«كلّ» للإحاطة على سبيل الإفراد، وهي تصحب الأسماءَ فتعمُّها، فإن دخلت على المنكَّر أوجبت عمومَ أفراده، وإن دخلت على المعرَّف أوجبت عمومَ أجزائه، حتى فرَّقوا بين قولهم: «كل رُمَّان مأكول» و«كل الرُّمَّان» بالصدق والكذب.

* وكلمة «الجميع» توجب عموم الاجتماع.

* والنكرة في موضع النفي تعمّ، وفي الإثبات تخصّ، لكنَّها مطلقة، وإن وُصفت بصفةٍ عامةٍ تعمّ، وكذا إذا دخلت لامُ التعريف فيما لا يحتمل التعريف بمعنى العهد أوجبت العمومَ.

* والنكرة إذا أعيدت معرفةً كانت الثانيةُ عينَ الأولى، وإذا أعيدت نكرةً كانت الثانيةُ غيرَ الأولى، والمعرفة إذا أعيدت معرفةً كانت الثانيةُ عينَ الأولى، وإذا أعيدت نكرةً كانت الثانيةُ غيرَ الأولى.

* وما ينتهي إليه الخصوص نوعان، **الأول**: الواحد فيما هو فرد بصيغته كـ«من» أو ملحق به كالمرأة والنساء. **والثاني**: الثلاثة فيما كان جمعًا صيغةً أو معنًى؛ لأن أدنى الجمع الثلاثة بإجماع أهل اللغة.

٣. وأمّا المشترك: فما يتناول أفرادًا مختلفة الحدود على سبيل البدل، كالقرء للحيض والطهر. وحكمه: التوقف فيه بشرط التأمل؛ ليترجح بعض وجوهه للعمل به، ولا عموم له.

٤. وأمّا المؤوَّل: فما يترجَّح من المشترك بعض وجوهه بغالب الرأي. وحكمه: العمل به على احتمال الغلظ.

* * * *

١. وأمّا الظاهر: فاسم لكلامٍ ظهر المرادُ به للسامع بصيغته. وحكمه: وجوب العمل بالذي ظهر منه على سبيل القطع واليقين.

٢. وأمّا النص: فما ازداد وضوحًا على الظاهر لمعنى من المتكلم، لا في نفس الصيغة. وحكمه: وجوب العمل بما وضح على احتمال تأويل هو في حيِّز المجاز.

٣. وأمّا المفسَّر: فما ازداد وضوحًا على النص على وجهٍ لا يبقى معه احتمال التأويل والتخصيص. وحكمه: وجوب العمل به على احتمال النسخ.

٤. وأمّا المحكم: فما أُحكِم المرادُ به عن احتما ل النسخ والتبديل. وحكمه: وجوب العمل به من غير احتمال، كقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ (البقرة: ٢٧٥)، وقوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ٣٠ إِلَّآ إِبْلِيسَ﴾ (الحجر: ٣٠)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الأنفال: ٧٥).

ويظهر التفاوت عند التعارض؛ ليصير الأدنى متروكًا بالأعلى، حتى قلنا: إنه إذا تزوَّج امرأةً إلى شهرٍ أنه متعة.

* * * *

١. وأمّا الخفي: فما خَفِيَ مرادُه بعارضٍ غير الصيغة، لا ينال إلا بالطلب. وحكمه: النظر فيه؛ ليعلم أن اختفاءه لمزيَّةٍ أو نقصانٍ، فيظهر المرادُ به، كآية السرقة في حق الطرار والنبَّاش.

٢. وأمّا المشكل: فهو الداخل في أشكاله. وحكمه: اعتقاد الحقِّية فيما هو المراد، ثم الإقبال على الطلب والتأمُّل فيه إلى أن يتبيَّن المراد.

٣. وأمّا المجمل: فما ازدحمت فيه المعاني واشتبه المرادُ به اشتباهًا لا يُدرَك بنفس العبارة، بل بالرجوع إلى الاستفسار، ثم الطلب، ثم التأمل. وحكمه: اعتقاد الحقِّية فيما هو المراد، والتوقف فيه إلى أن يتبيَّن ببيان المجمل، كالصلاة والزكاة.

٤. وأمّا المتشابه: فهو اسمٌ لما انقطع رجاء معرفة المراد منه. وحكمه: اعتقاد الحقِّية قبل الإصابة، كالمقطّعات في أوائل السُّور مثل: ﴿الٓمٓ﴾، ﴿حمٓ﴾.

* * * *

١. أمّا الحقيقة: فاسم لكل لفظ أريد به ما وضع له. وحكمها: وجود ما وضع له خاصًّا كان أو عامًّا.

٢. وأمّا المجاز: فاسم لما أريد به غيرُ ما وضع له؛ لمناسبةٍ بينهما. وحكمه: وجودُ ما استعير له خاصًّا كان أو عامًّا. ومتى أمكن العملُ به سقط المجازُ. ويستحيل اجتماعُهما مرادَين بلفظٍ واحدٍ.

وإنما يقع على الملك والإجارة والدخول حافيًا أو متنعلًا فيما إذا حلف لا يضع قدمَه في دار فلانٍ باعتبار عموم المجاز، وهو الدخول ونسبة السكنى.

وطريق الاستعارة الاتصالُ بين الشيئين صورةً أو معنًى، وفي الشرعيات الاتصالُ من حيث السببية والتعليل نظيره الصورة، والاتصال في معنى المشروع كيف شرع نظير المعنى.

والأول على نوعين: **أحدهما**: اتصال الحكم بالعلة، كاتصال الملك بالشراء، وأنه يوجب الاستعارة من الطرفين. **والثاني**: اتصال المسبَّب بالسبب، كاتصال زوال ملك المتعة بزوال ملك الرقبة، فيصح استعارة السبب للحكم دون عكسه.

* وإذا كانت الحقيقة متعذرةً أو مهجورةً صِيرَ إلى المجاز.

* والمهجور شرعًا كالمهجور عادةً.

* وإذا كانت الحقيقةُ مستعملةً والمجاز متعارفًا، فهي أولى عند أبي حنيفة رحمه الله خلافًا لهما، وهذا بناءً على أصلٍ آخر، وهو أن الخلفية في التكلم، وعندهما في الحكم.

* والحقيقة تترك بدلالة العادة وبدلالة اللفظ في نفسه، وبدلالة سياق النظم، وبدلالة معنًى يرجع

إلى المتكلم، وبدلالة محل الكلام، كقوله عليه السلام: إنما الأعمال بالنِّيَّات.

٣. وأمّا الصريح: فما ظهر المرادُ به ظهورًا بيِّنًا حقيقةً كان أو مجازًا، كقوله: أنت حر وأنتِ طالق. وحكمه: تعلُّق الحكم بعين الكلام، وقيامه مقام معناه حتى استغنى عن العزيمة.

٤. وأمّا الكناية: فما استتر المرادُ به، ولا يفهم إلا بقرينةٍ حقيقةً كان أو مجازًا، مثل ألفاظ الضمير. وحكمه: أن لا يجب العملُ بها إلا بالنيَّة.

والأصل في الكلام الصريح ففي الكناية ضرب قصور، ويظهر هذا التفاوت فيما يدرأ بالشبهات.

****

١. وأمّا الاستدلال بعبارة النص: فهو العمل بظاهر ما سيق الكلامُ له.

٢. وأمّا الاستدلال بإشارة النص: فهو العمل بما ثبت بنظمه لغةً، لكنه غير مقصود، ولا سيق له النص، وليس بظاهر من كل وجهٍ.

وهما سواءٌ في إيجاب الحكم، إلَّا أن الأول أحقُّ عند التعارض، وللإشارة عموم كما للعبارة.

٣. وأمّا الثابت بدلالة النص: فما ثبت بمعنى النص لغةً لا اجتهادًا، كالنهي عن التأفيف، يوقف به على حرمة الضرب بدون الاجتهاد. والثابتُ به كالثابت بالإشارة، إلَّا عند التعارض، ولهذا صحَّ إثبات الحدود والكفارات بدلالة النصوص دون القياس. والثابتُ به لا يحتمل التخصيص؛ لأنه لا عموم له.

٤. وأمّا الثابت باقتضاء النص: فما لا يعمل النص إلا بشرط تقدمه، والثابتُ منه كالثابت بدلالة النص، إلَّا عند المعارضة. ولا عموم له عندنا.

****

التنصيص على الشيء باسمه العَلَم: يدل على المخصوص عند البعض، وعندنا لا يدل عليه، سواء كان مقرونًا بالعدد أو لم يكن، والحكم إذا أضيف إلى مسمًّى بوصفٍ خاصٍّ أو عُلِّق بشرط، كان دليلًا على نفيه عند عدم الوصف أو الشرط عند الشافعي رحمه الله.

والمطلق محمول على المقيد: وإن كانا في حادثتين عند الشافعي رحمه الله، مثل كفَّارة القتل وسائر

الكفَّارات. وعندنا لا يحمل المطلق على المقيد وإن كانا في حادثة واحدة؛ لإمكان العمل بهما، إلَّا أن يكونا في حكم واحد، مثل صوم كفارة اليمين؛ لأن الحكم - وهو الصوم - لا يقبل وصفَين متضادَّين، فإذا ثبت تقييدُه بطل إطلاقُه. وفي صدقة الفطر وَرَدَ النصَّان في السبب، ولا مزاحمةَ في الأسباب، فوجب الجمع بينهما. وقيل: إنَّ القِران في النظم بحرف الواو يوجب القِران في الحكم.

والعام: إذا خرج مخرج الجزاء أو مخرج الجواب، ولم يزد عليه، ولم يستقل بنفسه: يختص بسببه. وإن زاد على قدر الجواب فعندنا لا يختص بالسبب، ويصير مبتدأ، حتى لا يلغو الزيادة، خلافا للبعض.

* وقيل: الكلام المذكور للمدح أو الذم لا عموم له وإن كان اللفظ عامًّا، وعندنا هذا فاسدٌ.

* وقيل: الجمع المضاف إلى الجماعة حكمه حكم حقيقة الجماعة في حق كل واحد، وعندنا يقتضي مقابلة الآحاد بالآحاد.

* وقيل: الأمر بالشيء يقتضي النهيَ عن ضدِّه، والنهي عن الشيء يكون أمرًا بضدِّه. وعندنا الأمر بالشيء يقتضي كراهةَ ضدِّه، والنهي عن الشيء يقتضي أن يكون ضدُّه في معنى سنة واجبة.

فصل
المشروعات على نوعين

١- عزيمة: وهي اسمٌ لما هو أصل منها غير متعلق بالعوارض.

وهي أربعة أنواع:

فالأول: فريضة، وهي ما لا يحتمل زيادةً ولا نقصانًا، ثبتت بدليل لا شبهة فيه، كالإيمان والأركان الأربعة. وحكمه: اللزوم علمًا وتصديقًا بالقب وعملًا بالبدن، حتى يكفر جاحده، ويفسق تاركه بلا عذر.

والثاني: واجب، وهو ما ثبت بدليل فيه شبهة، كصدقة الفطر والأضحية. وحكمه: اللزوم عملًا لا علمًا على اليقين، حتى لا يكفر جاحده؛ لعدم العلم، ويفسق تاركه إذا استخفّ بأخبار الآحاد، فأمَّا متأوِّلًا فلا.

والثالث: سنة، وهي الطريقة المسلوكة في الدين. وحكمها: أن يطالَب المرء بإقامتها من غير افتراضٍ ولا وجوبٍ، إلا أن السنة تقع على طريقة النبي ﷺ وغيره. وقال الشافعي رحمه الله: مطلقها طريقة النبي ﷺ. وهي نوعان:

الأول: سنة الهدى، وتاركها يستوجب إساءةً، كالجماعة والآذان والإقامة.

والثاني: الزوائد، وتاركها لا يستوجب إساءةً، كسِيَر النبي ﷺ في لباسه وقعوده وقيامه.

والرابع: النفل، وهو ما يُثاب المرءُ على فعله ولا يُعاقب على تركه، والزائد على الركعتين للمسافر نفل لهذا المعنى.

٢- ورخصة: وهي أربعة أنواع: نوعان من الحقيقة، أحدهما أحق من الآخر، ونوعان من المجاز، أحدهما أتم من الآخر.

* أما أحق نوعي الحقيقة فما استُبِيح مع قيام المحرَّم وقيام حكمه، كالمكره على إجراء كلمة الكفر، وإفطاره في رمضان، وإتلافِه مالَ الغير، وتركِ الخائف على نفسه الأمرَ بالمعروف، وجنايتِه على الإحرام، وتناولِ المضطرِّ مالَ الغير. وحكمه: أن الأخذ بالعزيمة أولى، حتى لو صَبر وقُتل في صورة الإكراه كان شهيدًا.

* والثاني: ما استُبِيح مع قيام السبب، لكن الحكم تراخى عنه، كالمسافر. وحكمه: أن الأخذ بالعزيمة أولى لكمال سببه ولتردُّد في الرخصة، فالعزيمة تؤدي معنى الرخصة من وجهٍ، إلَّا أن يضعفه الصوم.

* وأمّا أتم نوعي المجاز فما وُضع عنَّا من الإصر والأغلال، فسمّى ذلك رخصة مجازًا؛ لأن الأصل لم يبق مشروعًا لنا.

* النوع الرابع: ما سقط عن العباد مع كونه مشروعًا في الجملة، كقصر الصلاة في السفر، وسقوطِ حرمة الخمر والميتة في حق المضطر والمكرَه، وسقوطِ غَسل الرِّجل في مدة المسح.

* * * *

٢- باب أقسام السنة

الأقسام التي سبق ذكرها ثابتة في السنة. وهذا الباب لبيان ما يختص به السنن، وذلك أربعة أقسام:

الأول: في كيفية الاتصال بنا من رسول الله ﷺ.

١- وهو إمّا أن يكون كاملًا كالمتواتر، وهو الخبر الذي رواه قوم لا يحصى عددهم، ولا يتوهم تواطؤهم على الكذب، ويدوم هذا الحد، فيكون آخرُه كأوَّلِه وأوَّلُه كآخرِه وأوسطُه كطرفَيْه، كنقل القرآن والصلوات الخمس. وإنَّه يوجب علمَ اليقين كالعيان علمًا ضروريًّا.

٢- أو يكون اتصالًا فيه شبهةٌ صورةً كالمشهور، وهو ما كان من الآحاد في الأصل ثم انتشر حتى ينقله قوم لا يتوهم تواطؤهم على الكذب، وهو القرن الثاني ومَن بعدهم، وإنه يوجب علمَ طمأنينةٍ.

٣- أو يكون اتصالًا فيه شبهةٌ صورةً ومعنًى كخبر الواحد، وهو كلُّ خبرٍ يرويه الواحدُ والاثنان فصاعدًا، ولا عبرةَ للعدد فيه بعد أن يكون دون المشهور والتواتر، وإنَّه يُوجِب العملَ دون العلم اليقين.

****

١- والراوي إن عُرف بالفقه والتقدم في الاجتهاد - كالخلفاء الراشدين والعبادلة - كان حديثه حُجَّة، يترك به القياس، خلافًا لمالك.

٢- وإن عُرف بالعدالة والضبط دون الفقه - كأنس وأبي هريرة - إن وافق حديثه القياس عمل به.

٣- وإن خالفه لم يترك إلّا بالضرورة، كحديث المُصرَّاة.

٤- و إن كان مجهولًا بأن لم يُعرَف إلّا بحديثٍ أو حديثين:

١. فإن روى عنه السلفُ أو اختلفوا فيه أو سكتوا عن الطعن، صار كالمعروف.

٢. وإن لم يظهر من السلف إلّا الرد - كان مستنكرًا - فلا يقبل.

٣. وإن لم يظهر في السلف فلم يقابل بردٍّ ولا قبولٍ، يجوز العمل به ولا يجب.

* وإنما جعل الخبرَ حجةً بشرائط في الراوي، وهي أربعة:

١- العقل ٢- والضبط ٣- والعدالة ٤- والإسلام.

والثاني الانقطاع: وهو نوعان: ١- ظاهر ٢- وباطن.

١- أمّا الظاهر: فالمرسل من الأخبار، وهو إن كان من الصحابي فمقبول بالإجماع، ومن القرن الثاني والثالث كذلك عندنا، وإرسال مَن دون هولاء كذلك عند الكرخي خلافًا لابن أبان، والذي أرسل من وجهٍ وأسند من وجهٍ مقبول عند العامَّة.

٢- وأمّا الباطن: فإن كان النقصان في الناقل فهو على ما ذكرنا، وإن كان بالعرض بأن خالف الكتاب أو السنة المعروفة والحادثة المشهورة، أو أعرض عنه الأئمةُ من الصدر الأول، كان مردودًا منقطعًا أيضًا.

* والمرويُّ عنه إذا أنكر الروايةَ أو عمل بخلافه بعد الرواية مما هو خلافٌ بيقينٍ، سقط العمل به، وإن كان قبل الرواية أو لم يُعرف تاريخه، لم يكن جرحًا.

* وتعيين الراوي بعض محتملاته لا يمنع العملَ به.

* والامتناع عن العمل به مثل العمل بخلافه.

* وعمل الصحابي بخلافه يوجب الطعنَ إذا كان الحديث ظاهرًا لا يحتمل الخفاء عليهم.

* والطعن المبهم من أئمة الحديث لا يجرح الراوي، إلا إذا وقع مفسَّرًا بما هو جرح متفق عليه الكل ممن اشتهر بالنصيحة دون التعصُّب، حتى لا يقبل الطعن بالتدليس والتلبيس والإرسال وركض الدابة والمزاح وحداثة السِّنِّ وعدم الاعتياد بالرواية واستكثار مسائل الفقه.

فصل: وقد يقع التعارض لجهلنا بالناسخ والمنسوخ، فلا بدّ من بيانه

فركن المعارضة تقابل الحجتين على السواء، لا مزيَّة لأحدهما في حكمين متضادَّين. وشرطها اتحاد المحل والوقت مع تضادِّ الحكم. وحكمها بين الآيتين المَصيرُ إلى السُّنة، وبين السُّنتين المَصيرُ إلى أقوال الصحابة ﷺ والقياس، وعند العجز يجب تقرير الأصول.

والمخلص من المعارضة إمَّا أن يكون من قِبَل الحجَّة، بأن لم يعتدلَا. أو من قِبَل الحكم، بأن يكون أحدُهما حكمَ الدنيا والآخرُ حكمَ العقبى، كآيتي اليمين في سورة البقرة والمائدة. أو من قِبَل الحال، بأن يحمل أحدُهما على حالةٍ والآخرُ على حالةٍ، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ بالتخفيف والتشديد. أو من قِبَل اختلاف الزمان صريحًا، كقوله تعالى: ﴿وَأُولَٰتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾، نزلت بعد الآية التي في سورة البقرة ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾. أو دلالةً، كالحاظر والمبيح.

* والمُثبِت أولى من النافي عند الكرخي، وعند ابن أبان يتعارضان. والأصل فيه أنَّ النفي إن كان من جنس ما يُعرف بدليله، أو كان مما يشتبه حالُه لكن عرف أن الراوي اعتمد دليلَ المعرفة: كان مثل الإثبات، وإلَّا فلا.

* والترجيح لا يقع بفضل عدد الرواة وبالذكور والأنوثة والحرِّية.

* وإذا كانت في أحد الخبرين زيادةٌ، فإن كان الراوي واحدًا يؤخذ بالمُثبِت للزيادة، كما في الخبر المرويِّ في التحالف، وإذا اختلف الراوي فيجعل كالخبرين ويعمل بهما، كما هو مذهبنا في أن المطلق لا يحمل على المقيَّد في حكمين.

فصل: وهذه الحجج بأقسامها تحتمل البيان

١- وهو إمّا أن يكون **بيان تقرير**، وهو تأكيد الكلام بما يقطع احتمال المجاز أو الخصوص.

٢- أو **بيان تفسير** كبيان المجمل والمشترك، وإنما يصح موصولًا ومفصولًا. وعند بعض المتكلمين لا يصح بيان المجمل والمشترك إلَّا موصولًا.

٣- أو **بيان تغيير** كالتعليق بالشرط والاستثناء، وإنما يصح ذلك موصولًا فقط. واختلف في خصوص العموم، فعندنا لا يقع متراخيًا، وعند الشافعي رحمه الله يجوز ذلك.

٤- أو **بيان ضرورة**، وهو نوع بيانٍ يقع بما لم يوضع له، وهو إمّا أن يكون في حكم المنطوق كقوله تعالى: ﴿وَوَرِثَهُۥٓ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ ٱلثُّلُثُ﴾، [النساء: ١١] أو ثبت بدلالة حال المتكلم كسكوت صاحب

الشرع عند أمر يعاينه عن التغيير، أو ثبت ضرورة دفع الغرور كسكوت المولى حين رأى عبده يبيع ويشتري، أو ثبت ضرورة كثرة الكلام كقوله: له عليّ مائة درهم، بخلاف قوله: له عليّ مائة وثوب.

٤- أو **بيان تبديل** وهو النسخ، وهو بيان لمدَّة الحكم المطلق الذي كان معلومًا عند الله، إلَّا أنه أطلقه، فصار ظاهره البقاء في حق البشر، فكان تبديلًا في حقّنا، بيانًا محضًا في حق صاحب الشرع. ومحلّه حكم يحتمل الوجود والعدم، ولم يلتحق به ما ينافي النسخ من توقيتٍ وتأبيدٍ ثبت نصًّا أو دلالةً.

* والمنسوخ أنواع: ١- التلاوة والحكم جميعًا، ٢- والحكم دون التلاوة، ٣- والتلاوة دون الحكم، ٤- ونسخ وصف في الحكم، وذلك مثل الزيادة على النص، فإنها نسخ عندنا، وعند الشافعي رحمه الله تخصيص.

* وشرائع من قبلنا تلزمنا، إذا قصَّ الله ورسوله من غير إنكار على أنها شريعة لرسولنا.

* تقليد الصحابي واجب، يترك به القياس. وقال الكرخي: لا يجب تقليده إلَّا فيما يُدرَك بالقياس، وقال الشافعي رحمه الله: لا يقلَّد أحدٌ منهم. وقد اتفق عمل أصحابنا بالتقليد فيما لا يُعقل بالقياس، كما في أقلّ الحيض، وشراء ما باع بأقلّ مما باع، واختلف عملهم في غيره.

* * * *

٣- باب الإجماع

ركن الإجماع نوعان:

١- عزيمة: وهو التكلم منهم بما يوجب الاتفاق، أو شروعهم في الفعل إن كان من بابه.

٢- ورخصة: وهو أن يتكلم أو يفعل البعض دون البعض، وفيه خلاف الشافعي رحمه الله.

* وأهل الإجماع من كان مجتهدًا صالحًا إلا فيما يستغنى فيه عن الاجتهاد، وليس فيه هوى ولا فسق.

* والشرط اجتماع الكل، وخلاف الواحد مانعٌ كخلاف الأكثر.

* وحكمه في الأصل أن يثبت المراد به شرعًا على سبيل اليقين.

* والأُمَّة إذا اختلفوا على أقوالٍ كان إجماعًا منهم على أن ما عداها باطل، وقيل: هذا في الصحابة رضي الله عنهم خاصَّةً.

٤- باب القياس

القياس في اللغة: التقدير. وفي الشرع: تقدير الفرع بالأصل في الحكم والعلة. وإنه حجة نقلًا وعقلًا. ثم للقياس تفسير لغةً وشريعةً كما ذكرنا، وشرط وركن وحكم ودفع.

فشرطه:

• أن لا يكون الأصل مخصوصًا بحكمه بنص آخر، كشهادة خزيمة وحدَه.

• وأن لا يكون معدولًا به عن القياس، كبقاء الصوم مع الأكل والشرب ناسيًا.

• وأن يتعدَّى الحكم الشرعي الثابت بالنص بعينه إلى فرع هو نظيره، ولا نص فيه. فلا يستقيم التعليل لإثبات اسم الزنا للِّواطة؛ لأنه ليس بحكمٍ شرعيٍّ. ولا لصحة ظهار الذمي؛ لكونه تغييرًا للحرمة المتناهية بالكفَّارة في الأصل - وهو المسلم - إلى إطلاقها في الفرع عن الغاية. ولا لتعدية الحكم من الناسي في الفطر إلى المُكرَه والخاطئ؛ لأن عذرهما دون عذره. ولا يشترط الإيمان في رقبة كفَّارة اليمين والظهار؛ لأنه تعدية إلى ما فيه نصٌّ بتغييره.

• والشرط الرابع: أن يبقى حكم النص بعد التعليل على ما كان قبله.

وركنه: ما جُعل عَلَمًا على حكم النص مما اشتمل عليه النصُّ، وجعل الفرع نظيرًا له؛ لوجوده فيه. وهو جائز أن يكون وصفًا لازمًا وعارضًا واسمًا وجليًّا وخفيًّا وحكمًا وفردًا وعددًا. ويجوز في النص وغيره إذا كان ثابتًا به.

* ودلالة كون الوصف علّة صلاحه وعدالته بظهور أثره في جنس الحكم المُعلَّل به، ونعني بصلاح الوصف ملائمتَه، وهي أن يكون على موافقة العلل المنقولة عن رسول الله ﷺ وعن السلف، كتعليلنا بالصغر في ولاية المناكح لما يتصل به من العجز؛ فإنه مؤثر مثل تأثير الطواف، لما يتصل به من الضرورة دون الاطِّراد وجودًا وعدمًا أو وجودًا فقط؛ لأن الوجود قد يكون اتفاقيًّا.

* ومثله الاحتجاج باستصحاب الحال؛ لأن المُثبِت ليس بمُبقٍ، وذلك في كل حكمٍ عُرف وجوبه بدليله ثم وقع الشكُّ في زواله، فكان استصحابُ حال البقاء على ذلك الوجود موجبًا عند الشافعي رحمه الله،

وعندنا لا يكون حجة موجبة، ولكنها حجة دافعة.

* والاستحسان يكون بالأثر والإجماع والضرورة.

* والقياس الخفي كالسَّلم والاستصناع، وتطهير الأواني وطهارة سؤر سباع الطير.

* ولما صارت العلة عندنا علةً بأثرها قدَّمنا على القياسِ الاستحسانَ الذي هو القياس الخفي إذا قوي أثرُه، وقدّمنا القياسَ لصحة أثره الباطن على الاستحسان الذي ظهر أثره وخفي فساده.

وشرط الاجتهاد: أن يحوي علمَ الكتاب بمعانيه ووجوهه التي قلنا، وعلم السنةَ بطرقها، وأن يعرف وجوهَ القياس بطرقها.

وحكمه: الإصابة بغالب الرأي، حتى قلنا: إن المجتهد يخطئ ويصيب، والحق في موضع الخلاف واحد.

ثم العلل نوعان: ١- طردية ٢- ومؤثرة. وعلى كل قسم ضروب من الدفع.

فصل: ثم جملة ما ثبت بالحجج التي سبق ذكرها شيئان

١- الأحكام ٢- وما يتعلق به الأحكام.

أمّا الأحكام فأربعة:

١- حقوق الله تعالى خالصة. ٢- حقوق العباد خالصة.

٣- وما اجتمعا فيه وحق الله غالب، كحد القذف.

٤- وما اجتمعا فيه وحق العبد غالب، كالقصاص.

* وحقوق الله تعالى ثماينة أنواعٍ:

١. عبادات خالصة، كالإيمان وفروعه، وهي ثلاثة أنواعٍ: أصول، ولواحق، وزوائد.

٢. وعقوبات كاملة، كالحدود. ٣. وعقوبات قاصرة، مثل حرمان الميراث.

٤. وحقوق دائرة بينهما، كالكفّارات. ٥. وعبادة فيها معنى المؤنة، كصدقة الفطر.

٦. ومؤنة فيها معنى العبادة، كالعشر. ٧. ومؤنة فيها معنى العقوبة، كالخراج.

٨. وحقّ قائم بنفسه كخمس الغنائم والمعادن، وحقوق العباد كبدل المتلف والمغصوبات وغيرهما.

وأمّا القسم الثاني فأربعة:

١- الأول: السبب.

٢- والثاني: العلة، وقد تقام السبب الداعي والدليل مقام المدعوّ والمدلول.

٣- والثالث: الشرط، وهو ما يتعلق به الوجود دون الوجوب.

٤- والرابع: العلامة، وهي ما يعرف به الوجود من غير أن يتعلق به وجوب ولا وجود، كالإحصان.

فصل في بيان الأهلية

والعقل معتبر لإثبات الأهلية. والأهلية نوعان:

١- أهلية وجوب. ٢- وأهلية أداء، وهي نوعان:

قاصرة: تبتني على القدرة القاصرة من العقل القاصر والبدن القاصر، كالصَّبي العاقل والمعتوه البالغ، وتبتني عليها صحة الأداء.

وكاملة: تبتني على القدرة الكاملة من العقل الكامل والبدن الكامل، وتبتني عليها وجوب الأداء وتوجُّه الخطاب.

والأمور المعترضة على الأهلية نوعان:

١- سماويٌّ: وهو الصغر[١] والجنون[٢] والعته[٣] بعد البلوغ، وهو كالصِّبا مع العقل في كل الأحكام. والنسيانُ[٤]: وهو جهل ضروري بما كان يعلمه، لا بآفة. والنومُ[٥]: وهو عجز عن استعمال القدرةِ. والإغماءُ[٦] والرق[٧]: وهو عجز حكمي شرع جزاءً على الكفر. والمرض[٨] والحيض[٩] والنفاس[١٠] والموت[١١].

٢- ومكتسب: وهذا أنواع: الجهل[١] والسكر[٢] والهزل[٣] والسفه[٤] والسفر[٥] والخطأ[٦] والإكراه[٧].

تم تلخيص المنار

المَدَارُ

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قال الجامع عفي عنه:

حمدًا وسلامًا وبعد، فهذه مسائل من الفقه جمعتُها؛ لتكون كالتمهيد لفهم التفريعات على الأصول، وتسهيلًا لما استصعب على أذهان المبتدئين من إثبات المنقول بالمعقول، وسمَّيتُها بـ«المدار لحلِّ المنار»، وهي مُيَسِّرةٌ أيضًا لـ«نور الأنوار»، وكذا لمقاماتٍ توجد في «تلخيص المنار» لا يتعسّر تعيينها للمعلّم والمتعلّم بما صرَّحنا قولًا قولًا من «المنار».

أحكام الخاص

قوله: فلا يجوز إلخ: **مسألة**: تعديل الأركان من الركوع والسجود واجب لا فرض عند أبي حنيفة رحمه الله.

قوله: وبطل شرط الولاء إلخ: **مسألة**: الولاء والترتيب والتسمية والنية ليست بفرض في الوضوء.

قوله: والطهارة إلخ: **مسألة**: الطهارة ليست بفرض في الطواف، بل هي واجبة.

قوله: والتأويل إلخ: **مسألة**: المطلَّقة تعتدُّ بالحيض إن كانت حائضةً، لا بالطهر.

قوله: والمحلّلية إلخ: **مسألة**: من طلّق امرأته ثلاثًا، ونكحت زوجًا، ثم طلّقها الزوج الثاني، ونكحها الزوجُ الأولُ: يملك مرّةً أخرى ثلاثَ تطليقات بالاتفاق. وإن طلّق ما دون الثلاث، ونكحت زوجًا آخر، ثم طلَّقها، ونكحها الأولُ: فعند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله يملك أيضًا ثلاثَ تطليقاتٍ، ويكون الزوج الثاني هادمًا لما مضى من الطلقة والطلقتين.

قوله: وبطلان العصمة: **مسألة**: من سرق شيئًا وقُطعت يدُه، فإن كان المسروق موجودًا: يُرَدُّ إلى المالك بالاتفاق. وإن هلك: لا يجب الضمان عند أبي حنيفة رحمه الله.

قوله: ولذلك إلخ: **مسألة**: يصح إيقاع الطلاق بعد الخلع.

قوله: وجب إلخ: **مسألة**: المرأة التي فوَّضها وليُّها بلا مهرٍ أو على أن لا مهر لها: عندنا يجب لها كمال مهر المثل عند العقد في الذمة، ويجب أداؤه عند الموت أو الوطء.

قوله: كان المهر: **مسألة:** أقلُّ المهر عشرة دراهم. فإن سمَّى أقلَّ من ذلك: يجب العشرة.

أحكام الأمر

قوله: إذا قال لها: طلِّقي إلخ: **مسألة:** قال رجل لامرأته: «طلِّقي نفسك»، فإن لم ينو شيئًا: يقع على الواحد. وإن نوى ثلاثًا: فثلاث. وإن نوى ثنتين: فواحد.

قوله: لا يراد بآية السرقة إلخ: **مسألة:** من سرق أوَّلًا: تُقطَع يدُه اليمنى. ومن سرق ثانيًا: تقطع رجلُه اليسرى. وبعد ذلك خُلِّد في السِّجن حتى يتوب.

قوله: حتى يجوز إلخ: **مسألة:** يجوز الأداء بنية القضاء، والقضاء بنية الأداء.

قوله: وفيما إذا نذر إلخ: **مسألة:** لو نذر أحدٌ أن يعتكف شهرَ رمضان، فصام ولم يعتكف لمرضٍ منع من الاعتكاف: لا يقضي اعتكافَه في رمضان آخر، بل يقضيه في ضمن صوم مقصود، وهو صوم النفل.

أنواع الأداء

قوله: فعل اللاحق إلخ: **مسألة:** مَن اقتدى مع الإمام مِن أول التحريمة، ثم سبقه الحدثُ فتوضَّأ وأتمَّ بقيَّةَ الصلاة بعد فراغ الإمام: فهو اللاحق في اصطلاح الفقهاء.

فإن كان هذا اللاحقُ مسافرًا اقتدى بمسافرٍ، ثم أحدث فذهب للوضوء، ونوى إقامةً في موضعها، ثم جاء حتى فرغ الإمام وشرع في إتمام الصلاة: لا يتمُّ أربعًا، بل يصلي ركعتين.

قوله: ومنها رد المغصوب: **مسألة:** غصب عبدَ رجل، ثم ردَّه غيرَ مشتغل بالجناية أو بالدين: برئت ذمَّتُه.

قوله: وردَّه مشغولًا إلخ: **مسألة:** غصب عبدَ رجلٍ فارغًا، ثم لَحِقَه الدَّينُ أو الجنايةُ في يد الغاصب، ثم ردَّه إلى المالك. فلو دفعه المالك إلى وليِّ الجناية أو بِيع في الدَّين: رجع المالك على الغاصب بالقيمة.

قوله: وأمهار إلخ: **مسألة:** أمهر رجلٌ عبدَ الغير في نكاح امرأته، ثم سلَّمه إليها بعد الشراء: برئت ذمّته، وتجبر المرأةُ على القبول. وما دام لم يسلِّمه إليها: ينفذ إعتاق الزوج إيَّاه، دون إعتاقها.

أنواع القضاء

قوله: كالصوم: **مسألة**: من فاته صومٌ: صام لقضائه إن قدر. وإن لم يقدر ولم يَرجُ القدرة: فدى لكلِّ صومٍ نصفَ صاعٍ من برٍّ أو صاعًا من شعير ونحوه.

قوله: وقضاء تكبيرات إلخ: **مسألة**: من أدرك الإمام في صلاة العيد في الركوع، وفاتت عنه التكبيرات الواجبة: يُكبِّر في الركوع من غير رفع يد.

قوله: ووجوب الفدية إلخ: **مسألة**: من مات وعليه صلوات، وأوصى بالفدية: يجب على الوارث إن ترك مالًا أن يفدي عن كلِّ صلاة ما يفدي لكل صوم.

قوله: كالتصدق: **مسألة**: من وجب عليه التضحية ولم يُضحِّ: تصدَّق بعين الشاة إن كانت حيَّةً، وبالقيمة إن لم تكن، ولا يقضيها من العام القابل.

قوله: بالمثل إلخ: **مسألة**: مَن غصب مثليًّا واستهلكه: ضمنه بالمثل، وإن انصرم المثل فبالقيمة.

قوله: أو بالقيمة: **مسألة**: مَن غصب قيميًّا واستهلكه: ضمنه بالقيمة.

قوله: وضمان النفس إلخ: **مسألة**: من قتل رجلًا خطأً أو قطع أطرافه خطأً: تجب الدية كلّها أو بعضها.

قوله: وأداء القيمة إلخ: **مسألة**: من تزوَّج امرأةً على عبدٍ بغير عينه: يخيَّر بين أن يشتري عبدًا وسطًا ويسلِّمه إليها، وبين أن يُؤدِّي إليها قيمةَ عبدٍ وسطٍ وتجبر على القبول في القيمة أيضًا.

قوله: وعلى هذا إلخ: **مسألة**: مَن قَطع يدَ رجلٍ عمدًا، ثم قتله قبل أن يبرأ: يجوز لوليِّه أن يفعل به مثل ما فعل، ويجوز أن يقتصر على القتل.

قوله: ولا يضمن إلخ: **مسألة**: مَن غصب مِن آخر مثليًّا، ثم انقطع المثلُ وانصرم من أيدي الناس: قال أبو حنيفة رحمه الله: يضمن قيمتَه يوم الخصومة.

قوله: وقلنا جميعًا إلخ: **مسألة**: رجلٌ غصب فرسًا لأحدٍ وركبه عدةَ مراحل، أو حبسه في بيته ولم يركب ولم يرسل: فقال علماؤنا جميعًا: إنه لا تضمن هذه المنافع بشيء، لكن يعزَّر سياسةً.

قوله: والقصاص لا يضمن: **مسألة:** مَن وجب عليه قصاصٌ لغيره، فقتل القاتلَ أجنبيٌّ غير ورثة المقتول: لا يضمن هذا الأجنبيُّ لأجل ورثة المقتول شيئًا من الدية والقصاص عندنا.

قوله: وملك النكاح: **مسألة:** شهد الرجلان بأنه طلَّق امرأتَه بعد الدخول، فحَكَمَ القاضي عليه بأداء المهر والتفريق، ثم رجع الشاهد: لا يضمنان عندنا للزوج شيئًا. وإن شَهِدَا بالطلاق قبل الدخول، ثم رجعا: يضمنان نصف المهر للزوج.

أحكام الأمر المقيَّد

قوله: فلهذا لا يتأدَّى إلخ: **مسألة:** لا يتأدَّى عصر الأمس في الوقت الناقص. ويتأدَّى عصر اليوم فقط.

مسألة: لو نوى الصحيحُ المقيمُ في رمضان صومًا آخر: يقع عن رمضان.

قوله: إلا في المسافر إلخ: **مسألة:** لو نوى المسافرُ في رمضان واجبًا آخر: يقع عنه عند أبي حنيفة رحمه الله.

قوله: بخلاف المريض إلخ: **مسألة:** لو نوى المريض في رمضان نفلًا أو واجبًا آخرَ: يقع عن رمضان، لكن في النفل روايتان.

قوله: كقضاء رمضان إلخ: **مسألة:** يشترط في قضاء رمضان والنذر المطلق نيةُ التعيين والتبييت.

قوله: يتأدَّى بإطلاق إلخ: **مسألة:** يصح الحجُّ الفرضُ بمطلق النية، لا بنية النفل.

النهي عن الأفعال الشرعية

قوله: لا تثبت إلخ: **مسألة:** مَن زنى بامرأة تحرم عليه أمُّها وبنتُها بحرمة المصاهرة عندنا، خلافًا للشافعي رحمه الله.

قوله: ولا يفيد إلخ: **مسألة:** من غصب من رجل شيئا، ثم هلك وضمن ملكه من يوم غصبه.

قوله: سفر المعصية إلخ: **مسألة:** من سافر للمعصية كقطع الطريق والبغي تثبت له الرخصة في القصر والصوم.

قوله: ولا يملك إلخ: **مسألة:** لو استولى الكفار على مال المسلمين وأحرزوه بدار الحرب: يملكونه.

أحكام العام

قوله: وإذا أوصى إلخ: **مسألة**: من أوصى لأحدٍ بشيءٍ، ثم أوصى مفصولًا لآخرَ بعين ذلك الشيء من غير أن يصرِّح بالرجوع عن الوصية للأول: يكون ذلك الشيءُ مشتركًا بينهما.

قوله: ولا تأكلوا إلخ: **مسألة**: متروك التسمية ناسيًا: يحلُّ. لا متروك التسمية عامدًا.

قوله: ومن دخله إلخ: **مسألة**: من قتل ثم دخل البيتَ: لا يقتصُّ منه ما لم يخرج. ومن دخل ثم قتل: يقتصُّ وإن لم يخرج.

قوله: كما إذا باع عبدين بألف إلخ: **مسألة**: لو باع عبدين بألفٍ على أنه بالخيار في أحدهما، فهذه على أربعة أوجهٍ، أحدها: أن يعيّن محل الخيار ويسمى ثمنه على حدةٍ، ويصح البيع في هذه الصُّورة على الوجه الذي قصداه. والثاني: أن لا يعيّن ولا يسمى، والثالث: أن يعيّن ولا يسمّى، والرابع: أن يسمّى ولا يعيّن، وفي هذه الصُّوَر الثلاث يفسد البيع.

قوله: فصار كالبيع المضاف إلخ: **مسألة**: باع العبدَ والحرَّ بثمنٍ واحدٍ، بأن يقول: «بعتُهما بالألف»: لا يصح البيع في العبد أيضًا.

قوله: كما إذا باع عبدين وهلك إلخ: **مسألة**: باع عبدين بثمنٍ واحدٍ، بأن قال: «بعتُهما بألف»، ومات أحدُ العبدين قبل التسليم: يبقى البيعُ في الآخر بحصَّته من الألف.

ألفاظ العموم

قوله: فإذا قال: من شاء إلخ: **مسألة**: قال رجل: «من شاء من عبيدي العتق فهو حرٌّ» فشاؤوا جميعًا: عتقوا جميعًا. وإن قال رجلٌ لرجلٍ: «من شئتَ من عبيدي عِتقَه فأَعْتقه»: فله أن يعتقهم إلَّا واحدًا.

قوله: فإن قال لأَمَته إلخ: **مسألة**: قال رجلٌ لِأَمَتِهِ: «إن كان ما في بطنكِ غلامًا فأنتِ حرَّةٌ» فولدت غلامًا وجاريةً: لم تعتق.

قوله: جميع من دخل إلخ: **مسألة**: قال الإمام: «جميع من دخل هذا الحصن أوَّلًا فله من النفل كذا»، فدخل عشرةٌ معًا: فلهم نفل واحد بينهم جميعًا. وإن دخلوا فُرَادى: يستحقُّ النفلَ الأولُ خاصَّةً.

قوله: وفي كلمة «كل» يجب إلخ: **مسألة**: ولو قال: «كلُّ من دخل الحصنَ أوَّلًا فله كذا»، فدخل عشرة معًا: يجب لكلِّ واحدٍ منهم نفلٌ تامٌّ. ولو دخلوا فُرادى: كان النفل للأول خاصَّةً.

قوله: وفي كلمة «من» يبطل: **مسألة**: ولو قال: «من دخل الحصن أوَّلًا فله كذا»، دخل عشرة معًا: لا يستحقُّه أحدٌ منهم. ولو دخلوا فرادى: يستحقُّ الأوَّلُ خاصَّةً.

قوله: والله لا أكلِّم إلخ: **مسألة**: قال: «لا أُكلِّم أحدًا إلَّا رجلًا كوفيًّا»: لا يحنث بتكلُّم مَن كان من رجال الكوفة.

قوله: والله لا أقربكما إلخ: **مسألة**: قال لامرأتَيْهِ: «واللهِ، لا أقربكما إلَّا يومًا أقربكما فيه»: لا يكون موليًا أبدًا.

قوله: إذا قال: أيُّ عبيدي إلخ: **مسألة**: قال: «أيُّ عبيدي ضربك فهو حرٌّ» فضربوه: يعتقون. ولو قال: «أيُّ عبيدي ضَرَبْتَه فهو حرٌّ» فضربهم، فلو ترتيبًا: عتق الأول. وإن دفعةً: يخيَّر المولى في التعيين.

قوله: فيحنث إلخ: **مسألة**: حلف لا يتزوَّج النساءَ: يحنث بتزوُّج امرأةٍ واحدةٍ.

استحالة الجمع بين الحقيقة والمجاز

قوله: حتى قلنا: إن الوصية إلخ: **مسألة**: أوصى رجل لمواليه، ولم يكن له معتِق (بالكسر) وله معتَق ومعتَق المعتَق (بالفتح): يستحقُّ المعتق، لا معتق المعتق. فإن كان له معتَق واحد: يستحق النصفَ. وإن كان له اثنان فصاعدًا: يستحق الكلَّ بشرط أن لا يتجاوز الثُّلث.

قوله: ولا يراد إلخ: **مسألة**: أوصى رجلٌ لأبناء زيدٍ، وله أبناءٌ وأبناءُ أبناءٍ: لا يستحق أبناءُ الأبناء إلَّا أبناءٌ.

قوله: وفي الاستئمان إلخ: **مسألة**: استأمن الحربيُّ من الإمام على الأبناء أو الموالي، فآمنه عليهم: يدخل في الأمن أبناءُ الأبناء كالأبناء، وموالي الموالي كالموالي.

قوله: بخلاف الاستئمان إلخ: **مسألة**: استأمن على الآباء والأمّهات: لا يدخل الأجداد والجدَّات.

قوله: فيما إذا حلف إلخ: **مسألة**: حلف لا يضع رجلَه في دار فلانٍ: يحنث بالدخول حافيًا ومتنعِّلًا،

كانت الدارُ ملكًا له أو إجارةً أو عاريةً.

قوله: إنما يحنث إذا قدم إلخ: **مسألة**: قال: «عبده حرٌّ يوم يقدم فلان»: يعتق العبد إذا قَدِمَ فلانٌ ليلًا أو نهارًا.

قوله: فيما إذا قال إلخ: **مسألة**: قال: «لله عليَّ صوم رجب» ونوى به النذر واليمين، أو نوى اليمين فقط: يكون نذرًا ويمينًا، ويلزم بفواته القضاءُ للنذر والكفَّارة لليمين.

قوله: حتى إذا قال: إن اشتريت إلخ: **مسألة**: قال: «إن اشتريتُ عبدًا فهو حرٌّ»، فاشترى نصفَ عبدٍ وباعه، ثم اشترى النصفَ الآخرَ: يعتق هذا النصف.

وإن قال: «إن ملكتُ عبدًا فهو حرٌّ» فملك نصفَه وباعه، ثم ملك النصفَ الآخرَ: لا يعتق.

ترك الحقيقة أو المجاز

قوله: كما إذا حلف لا يأكل إلخ: **مسألة**: حلف لا يأكل من هذه النخلة: يقع على ثمرها. ولو أكل من عين النخلة: لم يحنث.

قوله: أو لا يضع قدمه: **مسألة**: حلف لا يضع قدمه في دار فلان: يقع على الدخول مطلقًا، سواء كان حافيًا أو متنعِّلًا، وسواء كانت الدار المسكونة لفلان ملكًا له أو عاريةً أو إجارةً.

قوله: حتى ينصرف إلخ: **مسألة**: وَكَّلَ رجلًا بالخصومة: يقع على مطلق الجواب، إقرارًا كان أو إنكارًا.

قوله: وإذا حلف لا يأكل إلخ: **مسألة**: حلف لا يأكل من هذه الحنطة: فعند أبي حنيفة رحمه الله يحنث إذا أكل من عين الحنطة بالغلي والقلي. وعندهما يحنث أَكَلَ من عينها أو من خبزها.

قوله: أو لا يشرب إلخ: **مسألة**: حلف لا يشرب من هذا الفرات: فعنده رحمه الله يحنث بالكرع فقط. وعندهما رحمهما الله بالإناء والغرف أو بهما، وبالكرع جميعًا.

حروف المعاني

قوله: لغير الموطوءة إن دخلت إلخ: **مسألة**: قال أحدٌ لامرأته الغير الموطوءة: إن دخلتِ فأنتِ طالقٌ وطالقٌ وطالقٌ: فعند أبي حنيفة رحمه الله تقع واحدة. وعندهما رحمهما الله ثلاثٌ إذا دخلت الدار.

قوله: وإذا قال لغير الموطوءة إلخ: **مسألة:** قال لغير الموطوءة: «أنت طالق وطالق وطالق»: تقع الواحدة عند علمائنا الثلاثة.

قوله: وإذا زوّج أمتين إلخ: **مسألة:** زوَّج فضوليٌّ أمتين لشخصٍ من رجلٍ آخرَ بغير إذن الزوج وبغير المولى، فقال المولى: «هذه حرَّة وهذه» بكلام متصل: يبطل نكاح الثانية.

قوله: وإذا زوّج رجلًا إلخ: **مسألة:** زوَّج أحدٌ رجلًا أختين معًا في عقدين، فبلغ الزوجَ خبرُ النكاح، فقال: «أجزتُ نكاح هذه وهذه» موصولًا: بطل النكاحان.

حرف «أو»

قوله: هذا حر أو هذا إلخ: **مسألة:** قال للعبدين: «هذا حر أو هذا»: يجبره القاضي على البيان. وإن مات أحدُهما قبل البيان وقال: «إنه كان مرادًا لي»: لم يقبل.

قوله: في الوكالة إلخ: **مسألة:** قال: «وكَّلتُ هذا أو هذا» فأيّهما تصرَّف: صحَّ.

قوله: بخلاف البيع إلخ: **مسألة:** قال: «بعتُ هذا أو هذا»، أو قال: «بعتُ هذا بألف درهم أو بألفين»: لا يصح. وكذا في الإجارة.

قوله: وفي المهر إلخ: **مسألة:** قال: «تزوَّجتُك على هذا أو هذا» فأيّهما أعطاها: صحَّ عندهما رحمهما الله إن كان كلٌّ منهما دائرًا بين النفع والضرر. وعنده رحمه الله يجب مهر المثل.

قوله: والله لا أكلم فلانا أو فلانا إلخ: **مسألة:** حلف لا أُكلِّم زيدًا أو عمرًا: لا يجوز له التكلم مع زيد ولا عمرو. ولو كلَّمهما فلو معًا: لا يحنث إلا مرَّةً، ولا يكون بمنزلة اليمينين. ولو على التعاقب: حنث مرَّتين.

حرف «حتى»

قوله: كإن لم أضربك إلخ: مسألة: حلف إن لم أضربك حتى تصيح فعبدي حرٌّ، فإن لم يضرب أصلًا، أو ترك الضرب قبل الصياح: يحنث.

قوله: وإن لم آتك إلخ: **مسألة:** حلف إن لم آتك حتى أتغدَّى عندك فعبدي حرٌّ، فإن لم ياتِ، أو أتاه ولم يتغدَّ، أو أتاه وتغدَّى متراخيًا عن الإتيان: يحنث.

حروف الجر

قوله: حتى لو قال: اشتريت إلخ: **مسألة:** يجوز في السلم الاستبدال في الثمن قبل القبض. ولا يجوز في المسلَم فيه.

حرف «في»

قوله: فيما إذا نوى آخر النهار إلخ: **مسألة:** قال: «أنتِ طالق غدًا»: تقع أوَّل النَّهار قضاءً وإن نوى آخرَ النهار. ولو قال: «في غد»: تقع في أيِّ جزءٍ نوى قضاءً، وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله. وقالا رحمهما الله: لا يُصدَّق فيهما، بل يقع أولَ النهار.

حرف «مع»

قوله: للمقارنة إلخ: **مسألة:** قال: «أنتِ طالقٌ مع واحدةٍ، أو معها واحدةٌ»: تقع ثنتان، سواءٌ كانت موطوءةً أو غيرَ موطوءةٍ.

كلمة «قبل»

قوله: للتقديم إلخ: **مسألة:** قال لغير الموطوءة: «أنتِ طالقٌ قبلها واحدةٌ»: تقعان. ولو قال: «قبل واحدةٍ»: تقع واحدة.

كلمة «بعد»

قوله: للتأخير إلخ: **مسألة:** قال لغير الموطوءة: «أنتِ طالق بعدها واحدة» تقع واحدة. ولو قال: «بعد واحدة» تقعان.

«إذا» و«متى»

قوله: بخلاف «إذا» و«متى»: **مسألة:** قال: «أنتِ طالق إذا شئتِ، أو متى شئتِ» لا تتوقَّف على المجلس، بل تقع متى شاءت.

الثابت باقتضاء النص

قوله: مثاله الأمر بالتحرير إلخ: **مسألة:** لو قال لآخر: «أعتق عبدَك عنِّي بألفٍ»، فقال: أعتقتُ: يعتق عن الآمر، ويتأدَّى كفَّارته، ويكون الولاء له، ويجب الألف عليه.

الوجوه الفاسدة

قوله: حتى لم يجز نكاح الأمة إلخ: **مسألة**: يجوز عندنا نكاحُ الأَمَة عند طَولِ الحرَّة. ويجوز عندنا نكاح الأَمَة الكتابيَّة.

قوله: حتى أبطل إلخ: **مسألة**: إذا قال لأجنبية: «إن نكحتُكِ فأنتِ طالق» ثم نكحها: تطلَّق عندنا. وكذا إذا قال لمملوك الغير: «إن ملكتُكَ فأنتَ حر» ثم ملكها: يعتق.

قوله: وجوَّز التكفير إلخ: **مسألة**: إذا حلف: والله، لا أفعل كذا، ولم يحنث وكفَّر بالمال: لا يصحُّ عندنا.

قوله: مثل كفَّارة القتل إلخ: **مسألة**: لا يجوز في كفَّارة القتل بالإعتاق إلَّا الرقبة المؤمنة. ويجوز غير المؤمنة في باقي الكفَّارات.

قوله: مثل صوم كفَّارة اليمين إلخ: **مسألة**: لو صام في كفَّارة اليمين: يجب التتابع فيها.

قوله: وفي صدقة الفطر إلخ: **مسألة**: يجب صدقةُ الفطر عندنا عن العبد المسلم وغير المسلم.

قوله: فأما قيد الإسامة: **مسألة**: لا يجب الزكاةُ عندنا في غير السائمة، وكذا في العوامل والحوامل.

الأحكام المشروعة

قوله: قلنا: إنَّ ما أدَّاه إلخ: **مسألة**: لو شرع في صلاة النافلة: يجب إتمامها عندنا. ولو أفسد: يجب قضاؤها.

قوله: كالمكره على إجراء إلخ: **مسألة**: مَن أُكرِهَ على إجراء كلمة الكفر بما يخاف على نفسه أو على عضوه: رُخِّص له إجراؤها على اللسان بشرط اطمئنان القلب. وإذا أُكرِه الصائمُ بما فيه إلجاءٌ على إفطاره في رمضان: يباح له الإفطار. وإذا أُكرِهَ على إتلاف مال الغير: رُخِّص له ذلك. وإذا أُكره على الجناية على إحرامه: يباح له ما أكره عليه.

قوله: كالمسافر إلخ: **مسألة**: يجوز في السفر إفطارُ صوم رمضان، ثم يجب القضاء.

قوله: سقوط حرمة الخمر إلخ: **مسألة**: لو أُكرِه على شرب الخمر وأكل الميتة، أو اضُطرَّ إليهما في المخمصة: يجب التناول.

قوله: سقوط غسل الرِجل إلخ: **مسألة**: لو لَبِسَ الخفَّ ولم ينزعه: لا يشرع غسله في المدة.

أقسام السنة

قوله: كحديث المصرَّاة إلخ: **مسألة**: اشترى شاةً مُصرَّاةً، ثم ظهر الغرر: فعند أبي حنيفة رحمه الله ليس هذا بعيبٍ، فلا يردُّها.

مبحث التعارض

قوله: كآيتي اليمين إلخ: **مسألة**: يأثم في الغموس ولا يجب الكفَّارة. وفي المنعقدة يجب الكفَّارة.

قوله: كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾: **مسألة**: إذا انقطع الحيضُ لأقلَّ من عشرة أيام: لا يحلّ الوطء إلا أن تغتسل أو يمضي عليها وقتُ صلاة كاملة. وإذا انقطع لعشرة أيّام: يحلّ بمجرَّد الانقطاع.

قوله: وأولات الأحمال إلخ: **مسألة**: عدَّة الحامل المتوفَّى عنها زوجُها أربعةُ أشهر وعشر.

مبحث أقسام البيان

قوله: كسكوت المولى إلخ: **مسألة**: رأى المولى عبدَه يبيع ويشتري، وسكت: يصير العبدُ مأذونًا له في التجارة.

قوله: له عليَّ مائة إلخ: **مسألة**: أَقَرَّ «له عليَّ مائةٌ ودرهمٌ»: يكون الكلُّ دراهم. ولو قال له: «عليَّ مائة وثوب»: يجب من المائةُ ما بيَّنه القائل.

قوله: حتى أثبت: **مسألة**: حدُّ البكر عندنا جَلد مائةٍ فقط، وليس التغريب بجزءٍ للحدِّ.

أفعال النبي ﷺ

قوله: كما في إعلام إلخ: **مسألة**: يشترط إعلام قدر رأس المال عندنا.

قوله: والأجير المشترك: **مسألة**: وإذا ضاع الثوبُ في يد الأجير المشترك: لا يضمن.

القياس

قوله: كبقاء الصوم: **مسألة**: مَن أكل أو شرب في الصوم ناسيًا: لا يفسد صومه. ولو أكل الخاطئ والمكره: يفسد.

قوله: فلا يستقيم إلخ: **مسألة:** يُحَدُّ في الزنا، ويُعزَّر في اللواطة.

قوله: ولا لصحة ظهار إلخ: **مسألة:** لا يصح الظهارُ من الذِّمّي.

قوله: وإنما خصّصنا إلخ: **مسألة:** يجوز التفاضل في بيع الطعام بالطعام إذا كان أقلّ من نصف صاعٍ.

قوله: سقط في حق الفقير إلخ: **مسألة:** يجوز أداء القيمة في الزكاة.

قوله: كتعليلنا إلخ: **مسألة:** البكر الصغيرة يثبت الولاية عليها اتفاقًا. والثيِّب البالغة لا يولَّى عليها اتفاقًا. والثيِّب الصغيرة يولَّى عليها عندنا، دون الشافعي رحمه الله. والبكر البالغة يولَّى عليها عند الشافعي رحمه الله دوننا.

قوله: كقول الشافعي رحمه الله إلخ: **مسألة:** ينعقد النكاح بشهادة النساء مع الرجال، لا عند الشافعي رحمه الله.

قوله: كقولهم في الكتابة إلخ: **مسألة:** كاتَبَ عبدَه ولم يُؤجِّل: صح عندنا، خلافًا للشافعي رحمه الله.

الاستحسان

قوله: والاستصناع: **مسألة:** يجوز الاستصناع عندنا.

قوله: ألا ترى إلخ: **مسألة:** اختلف البائعُ والمشتري في الثمن قبل قبض المبيع: يتحالفان، ويفسخ البيع. ولو مات البائعُ والمشتري، واختلف وارثاهما في الثمن قبل القبض: تحالفا، ويفسخ كذلك. ولو اختلف المؤجرُ والمستأجرُ في مقدار الأجرة قبل قبض المستاجرِ الدارَ: تحالفا، وتفسخ الإجارة.

وإذا اختلف البائعُ والمشتري في الثمن بعد القبض: تحالفا وتَرَادًّا. ولو اختلف وارثاهما بعد القبض: فالقول لوارث المشتري. وكذا إذا اختلف المؤجر والمستأجر بعد استيفاء المعقود عليه: فالقول للمستأجر.

مبحث الاجتهاد

قوله: كبيع الحر: **مسألة:** إذا باع الحرَّ: لا ينعقد البيعُ شرعًا.

قوله: كبيع عبد الغير: **مسألة:** لو باع عبدَ الغير: ينعقد البيعُ، لكنه لا يتمّ ما لم يوجد رضاءُ المالك.

قوله: كخيار الشرط: **مسألة:** لو باع بشرط الخيار: يصح البيعُ، لكن لا يثبت الملك.

قوله: كخيار الرؤية: **مسألة:** من اشترى ما لم يره: فله الخيار إذا رأى في فسخ البيع.

قوله: كخيار العيب: **مسألة**: مَن اشترى شيئًا، ثم وجد فيه عيبًا كان عند البائع: فللمشتري خيار الفسخ برضاءٍ أو قضاءٍ.

قوله: عندنا لا يصح: **مسألة**: يَصِحُّ أداء صوم رمضان وإن لم ينو بالتعيين أنه من رمضان.

قوله: كتعليلهم لإيجاب الفرقة إلخ: **مسألة**: إذا أسلم أحدُ الزوجين الكافرين عُرِضَ الإسلامُ على الآخر: فإن أسلم فبها. وإلَّا يقع الفرقةُ بينهما بمجرد الإسلام إن كانت غيرَ مدخولٍ بها، وبعد مضيِّ ثلاث حِيَض إن كانت مدخولًا بها.

قوله: فإنه ينتقض بغسل إلخ: **مسألة**: لا يشترط النية في الوضوء والغُسل وغَسل الثوب والبدن. ويشترط في التيمم.

قوله: كما تقول في الخارج إلخ: **مسألة**: الخارج من غير السَّبيلَين ينقض الوضوء إذا سال.

قوله: يورد عليه إلخ: **مسألة**: صاحب الجرح السَّائل الدَّائم: يبقى وضوؤه ما دام الوقت. فإذا خرج: انتقض الوضوء.

قوله: المسلمون إنما يجلّد إلخ: **مسألة**: إذا زنى البكرُ: يجلد مائةً. وإذا زنى الثيِّب: يرجم بشرط الإسلام. والكُفَّار ليس عليهم إلا الجَلد.

قوله: كذا صاحب الجراحات: **مسألة**: لو جرح رجلًا رجلٌ جراحةً واحدةً، وجرحه آخرُ جراحاتٍ، ومات المجروح بها: كانت الدية بين الجارحَينِ سواء.

قوله: وكذا الشفيعان إلخ: **مسألة**: دار مشتركة بين ثلاثة نفرٍ - لأحدهم سدسها، وللآخر نصفها، وللثالث ثُلثها - فباع صاحبُ النصف مثلًا نصيبَه، وطلب الآخران الشفعةَ: يكون المبيع بينهما نصفين بالشفعة، وعند الشافعي رحمه الله أثلاثًا.

قوله: فقد تعدَّى إلخ: **مسألة**: إذا ردَّ الوديعةَ إلى المالك والمغصوبَ إليه، أو ردَّ المبيعَ الفاسدَ إلى البائع بأيِّ جهةٍ كانت: يخرج عن العهدة، ولا يشترط التعيين.

قوله: فينقطع حق المالك إلخ: **مسألة**: إذا غصب رجلٌ شاةَ رجلٍ، ثم ذبحها وطبخها وشواها: ينقطع عندنا حقُّ المالك عن الشاة، ويضمن قيمتَها للمالك.

الأحكام

قوله: مثل حرمان ميراث: **مسألة**: لو قتل رجل مورثه يحرم عن ميراثه.

قوله: تبتني عليه إلخ: **مسألة**: إمامة المتيمّم للمتوضّين يجوز عند الشيخين، لا عند محمّد رحمه الله.

قوله: وتظهر هذه: **مسألة**: لا يجب الكفّارة في الغموس.

قوله: والحلف على مس السماء إلخ: **مسألة**: من حلف ليمسّنَّ السماءَ: يحنث في الحال وتجب الكفَّارة.

قوله: كدلالة إنسان إلخ: **مسألة**: مَن دَلَّ آخرَ على مال إنسان أو نفسه ليسرقه أو يقتله: لا يضمن الدالُّ شيئًا، لكن يأثم.

قوله: كسوق الدابة إلخ: **مسألة**: ما أتلفه الدابَّة بوطئها: يضمن السَّائق والقائد.

قوله: حتى يبطل التنجيز إلخ: **مسألة**: إذا قال لامرأته: «إن دخلتِ الدارَ فأنتِ طالق ثلاثًا» ثم طلَّقها ثلاثًا منجَّزةً، فتزوَّجتْ بزوجٍ آخرَ ودخل بها، ثم طلَّقها، ثم عادت إلى الأول بالنكاح، ووُجد دخولُ الدار: لم تطلَّق عندنا، وتطلَّق عند زفر رحمه الله.

قوله: كشراء القريب: **مسألة**: من ملك ذا رحم محرم منه: فقد عتق عليه.

قوله: مرض الموت: **مسألة**: يحجر المريض؛ لمرض الموت عن التبرُّع بما زاد على الثُّلث.

قوله: والتزكية: **مسألة**: لو رجع المُزكُّون بعد الرجم يضمنون الدِّية عنده رحمه الله، ولا يضمنون عندهما رحمهما الله.

قوله: كما في الاستبراء: **مسألة**: مَن ملك جاريةً: يجب عليه الاستبراءُ وإن كانت بكرًا أو مشتراةً من يد محرمها.

قوله: والطهر: **مسألة**: الطلاق مشروع في الطهر الخالي عن الجماع.

قوله: كحفر البئر إلخ: **مسألة**: من حفر بئرًا في غير ملكه، فسقط فيها إنسانٌ: يضمن الحافرُ الديةَ. وإن حفر في ملكه، أو ألقى إنسانٌ نفسه عمدًا: فلا ضمان.

قوله: كما إذا حل: **مسألة**: حلَّ أحدٌ قَيدَ عبدٍ فأبق: لا يضمن الحالُّ قيمتَه.

قوله: كقوله لامرأته إلخ: **مسألة**: قال لامرأته: «إن دخلتِ الدَّار فهذه الدارَ فأنتِ طالق»، فإن وُجد الثاني في الملك دون الأول، بأنْ أبانها الزوجُ فدخلتِ الدارَ الأولى، ثم تزوَّجها فدخلتِ الدارَ الثانيةَ: تطلَّق عندنا، ولا تطلَّق عند زفر رحمه الله.

قوله: لا يضمن إلخ: **مسألة**: إذا رجع شهود الإحصان بعد الرجم: لا يضمنون ديةَ المرجوم سواء رجعوا وحدَهم أو مع شهود الزنا أيضًا.

الأهلية

قوله: حد الامتداد إلخ: **مسألة**: لو جُنَّ قبل الزوال، ثم أفاق في اليوم الثاني بعد الزوال: لا قضاء عليه عندهما رحمهما الله، وعليه القضاء عند محمد رحمه الله ما لم يمتدَّ إلى وقت العصر.

قوله: وفي الصوم إلخ: **مسألة**: أفاق المجنون في جزءٍ من الشهر ليلًا أو نهارًا: يجب عليه القضاءُ.

قوله: ولم يتعلق بقراءته: **مسألة**: إذا قرأ النائم في صلاته: لم تصح قراءتُه، ولا يعتدُّ بقيامه وركوعه وسجوده. ولو تكلَّم في الصلاة: لم تَفسُدْ صلاتُه. وإذا قَهْقَهَ في الصلاة: لا يكون حدثًا ناقضًا للوضوء.

قوله: جهل الشفيع: **مسألة**: إذا لم يعلم الشفيعُ بالبيع، فسكت عن الطلب: لا يبطل الشفعة.

قوله: جهل الأَمَة: **مسألة**: إذا أعتقت الأمةُ المنكوحةُ: يثبت لها الخيارُ بين أن تبقى تحت تصرُّف الزوج أو لا تبقى. وإن لم تعلم بخبر الإعتاق أو بأن الشرعَ أعطاها الخيار: كان جهلُها عذرًا، فإذا عَلِمَتْ يكون لها الخيار.

قوله: جهل البكر: **مسألة**: إذا زوَّج الصغيرَ أو الصغيرةَ غيرُ الأب والجد: يصح النكاح، ويثبت لهما الخيار بعد البلوغ. فإن جَهِلَا بخبر النكاح: يكون عذرًا. وإن عَلِمَا بالنكاح ولم يعلما بالخيار: لا يكون عذرًا.

قوله: وجهل الوكيل إلخ: **مسألة**: الوكيل والمأذون إذا لم يعلما بالوكالة والإذن أو بالعزل والحجر فتصرَّفا قبل بلوغ الخبر إليهما: فهذا الجهل يكون عذرًا، فلم ينفذ تصرُّفهما على الموكِّل والمولى في الصورة الأولى. وينفذ تصرُّفهما عليهما في الصورة الثانية.

تم المدار

قا ل الجامع عُفِيَ عنه:

الشطر الأوّل من دراية العصمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله تعالى على ما أولانا من النعم، وأعطانا من الحكم، والصلاة على مَن مَنَحَه مِن جوامع الكلم وجعل أمّته خير الأمم، وعلى آله وأصحابه أهل الفضل والكرم، المخرجين إلى النور من الظُلَمِ.

أما بعد، فهذه «دراية العصمة على هداية الحكمة»، بَيَّنتُ فيها نُكتًا على مسائلَ فلسفيةٍ تُخالِف القواعدَ الشرعيةَ، مما كذّبه صريح النقل، من غير زيادة تعرّض بما يأباه محضُ العقل؛ لأنّ اعتقاد هذا لا يتجاوز الجهالة، وذلك يُفضي إلى الضلالة، بأوجز عبارة وألطف إشارة؛ لتكون وقايةً للمبتدئ عن إغواء كلّ غبيّ وغويّ، والله تعالى ولي الهداية، وهو العاصم من الجهل والغواية، فتعال واسمع المقال.

فصل في إبطال الجزء الذي لا يتجزى

فصل في إثبات الهيولى

أقول: لو لم يكن الغرض من هذين الفصلين إثباتَ قِدَم العالَمَ بإثبات الهيولى وجعلَ إبطال الأجزاء توطيةً له، لَمَا كان لنا غرض بالتعرض لهما؛ لأنه لم ينطق الشرع بأن الجسم مركب من الأجزاء الفردة أو من الهيولى والصورة، وإنما منطوقه حدوث العالم، سواء تركبت الأجسام منها أو منهما، فلو ثبت بالدليل العقلي إبطالهما وإثباتهما مع حدوثهما فلا ضرر علينا، وإنما الذي يضرنا هو قِدَمُ شيءٍ منهما، فلا حاجة هٰهنا إلى الكلام في مسألة التركيب.

نَعَم، علينا الكلام إذا ادّعى قِدم شيء منهما، فنتكلم فيه هنالك إن شاء الله تعالى، وإنما نتبرع الآن بأن نقول: إن الدليلين في الفصل الأول جاريان بأدنى تغير في بعض الألفاظ في النقطة، مع أن الحكماء حاكمون بوجودها، بأن النقطة مفروضة بين الخطّين، والحكماء وإن أجابوا عنه بزعمهم لكنّه لا يشفي العليل ولا يروي الغليل.

وبأن نقول: لا يلزم من هذا الدليل المذكور في الفصل الثاني وجوب كون شيء من الأجسام القابلة للانفكاك في نفسه متصلا في نفسه، بل غاية ما يلزم منه أنه يجب انتهاؤها إلى أجسام لا مفصل فيها بالفعل، ويجوز أن تكون هذه الأجسام المتصلة التي تنتهي إليها الأجسام القابلة للانفكاك غير قابلة للانفكاك، كيف لا، وقد قال ديمقراطيس: إن مبادئ الأجسام أجسام صغار صلبة لا تقبل الانفكاك، وإن كانت قابلة للقسمة الوهمية. فلا بدّ لإثبات المرام من نفي هذا الكلام، ودونه خَرْطُ القَتَاد، وكذلك لا بدّ من إبطال مذهب الإشراقيين من أن الجوهر الوحداني المستقل في حدّ ذاته قائم بذاته، غير حالّ في شيء آخر، فهو عندهم جسم بسيط، لا تركيب فيه بحسب الخارج أصلًا، وقابل لطريان الاتصال والانفصال مع بقائه في حالتين في حد ذاته.

فصل: إثبات الصورة النوعية

قوله: لأن اختصاص بعض الأجسام ببعض الأحياز، إما أن يكون إلخ: أقول: هذا موقوف على إبطال كون مصدر الآثار أمرًا خارجًا عن الجسم؛ إذ مع هذا الاحتمال لا يصح هذا الحصر، ولا دليل على بطلان هذا الاحتمال.

وقول الشارح: ليس لأمر خارج عن الجسم بالضرورة إلخ: ممنوع، لم يقم عليه دليل، بل العقل مُصحِّح، والشرع مُصرِّح لكون التخصيص بهذه الآثار من الفاعل المختار القادر القهار. وأيضًا قولُ الحكماء بكون الآثار لازمةً للنوع بحيث يستحيل التخلف، باطلٌ مفترى لم يقم عليه برهان، وكذّبه الشرع بأوضح بيان.

هداية مبينة لكيفية التلازم بين الهيولى والصورة

قوله: فإذن وجود كل منهما من سبب منفصل: أقول: لمّا أراد بهذا السبب المنفصل العقل العاشر خالف الشرع بهذه الحيثية، فأقول: ستعلم الكلام عليه في الإلهيات إن شاء الله تعالى.

فصل: المكان

قوله: لأنه لو كان خلاء إلخ: أقول: المقصود من هذا الكلام أمران، استحالة الخلاء واستحالة

كونه مكانًا، وفي كليهما كلام كما ستعرف.

قوله: ما يقبل الزيادة والنقصان استحال أن يكون لا شيئًا محضًا: قلت: قبول الزيادة والنقصان إنما هو على فرض وجوده، فلا يلزم منه إلا الوجود الفرضي، وأمّا كونه موجودًا حقيقة فغير لازم، ودعوى الضرورة في هذا التفاوت مع قطع النظر عن الفرض من بداهة الوهم.

ثم إن أراد الترديد بين اللاشيء في الخارج والموجود فيه، فيلزم أن ما ذكره لا يدل على أنه ليس لا شيئا في الخارج، بل يدل على أنه ليس لا شيئا محضًا في نفس الأمر.

وإن أراد الترديد بين اللاشيء في نفس الأمر والموجود فيها، فيتّسع دائرة المناقشة في الشق الثاني؛ لأنه موقوف على تماثل الأبعاد المادية والمجردة، مع كون أحدهما عرضًا والآخر جوهرًا، وعلى عدم الواسطة بين الحاجة والغنى الذاتيين، وكلاهما ممنوع.

فصل: الحيّز الطبعي

قوله: لأنا لو فرضنا عدم تأثير القواسر أي الأمور الخارجة إلخ: أقول: لـمّا ثبت في الملة الحنيفية احتياج كل ممكن إلى الله تعالى الذي هو خارج عنه، كان هذا الفرض محال، فالحيّز عندنا ليس مقتضى للطبع، بل بتخصيص الله تعالى كل حيّز بكل جسم.

ولك أن تقول بعبارة أخرى: إن تأثير الفاعل إن كان من الأمور الخارجة التي يفرض خلوّه عنها فلا نسلّم أنه عند تخليته مع طبعه يكون موجودًا، فضلًا من أن يكون حاصلًا في مكان أو مقتضيًا له، وإن لم يكن منها جاز أن يكون حصوله في مكان معيّن من فاعله؛ فإن الأين من لوازم وجود الجسم، ولا يمكن تحقق التأثير في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيما هو لازم وجوده، فالفاعل لـمّا أوجد الجسمَ أوجده في مكان معيّن لا محالة.

فصل: الشكل الطبعي

قوله: لأنا لو فرضنا ارتفاع القواسر إلخ: أقول: الكلام فيه كالكلام في الحيّز الطبعي.

فصل: الحركة والسكون وأقسام الحركة

قوله: والحركة الذاتية إما الطبعية إلخ: أقول: كونها طبعية موقوفة على كونها غير مستفادة من خارج، وهو ممنوع كما مّر آنفًا. نعم، لو قيل على خلاف مذهب القوم: إن تأثير الطبع ليس بمعنى أنه من العلل الحقيقية، بل يجعل الله تعالى إيّاه سببًا عاديًّا للآثار، يمكن التخلف عنها إذا شاء الله تعالى، فلا نزاع، بل يكاد أن يشهد المشاهدة بذلك ظاهرًا.

قلت: وهذا هو المبنى للمفاسد لفلاسفة زماننا الذين يقولون: إن الطبيعة هو المؤثرة حقيقةً، وبنوا عليه إنكار الصانع أو إنكار إرادته واختياره، وإنكار حدوث العالم، وإنكار المعجزات والكرامات وغيره، وقد علمتَ انهدام هذا الأصل بالعقل والنقل، فكذا ما بنى عليه.

فصل: الزمان

قوله: فههنا إمكان متقدر غير ثابت، وهو المعني من الزمان: أقول: إن الزمان كالحركة له معنيان، أحدهما: أمر موجود في الخارج غير منقسم، فهو مطابق للحركة بمعنى التوسط، ويسمى بالآن السيّال أيضًا. والثاني: أمر منقسم موهوم لا وجود له في الخارج؛ فإنه كما أن الحركة بمعنى التوسط تفعل الحركة بمعنى القطع، كذلك ذلك الأمر الذي هو مطابق لها، وغير منقسم مثلها يفعل بسيلانه أمرًا ممتدًّا وهميًّا مطابقًا للحركة بمعنى القطع.

إذا علمت هذا فنقول: إن أريد بهذا الإمكان - أي الزمان - الآنُ السيّالُ، فقولُه: «متقدر» - أي قابل للزيادة والنقصان - ممنوعٌ، كما هو ظاهر، وإن أراد الآخر فقبوله لهما مسلّم، لكن كونَ هذا القبول موجودًا واقعيًّا مع قطع النظر عن اعتبارِ المعتبِر وفرضِ الفارض ممنوعٌ، بل هو وهميّ، ولمّا لم يثبت كونه واقعيًّا لم يثبت ما هو مرتّب عليه من كونه مقدار الحركة الواقعية أيِّ حركةٍ كانت، فلم يثبت إنيته ولا ماهيته.

قوله: لإثبات أزلية الزمان وأبديته؛ لأنه لو كان له بداية إلخ، ولوكان له نهاية إلخ: أقول: لا نسلّم أن كلّ قبليّة لا توجد مع البعديّة، فهي زمانية بمعنى أنها بواسطة الزمان، بل هي قبليّة واقعية مغايرة

لجميع أقسام القبلية، وليس الانحصار فيها عقليًّا، بل هو استقرائي، وإن اصطلح على أنا نسمّى هذه القبليَّة زمانيَّة، سواء كانت بواسطة الزمان أو لا بواسطتها، فلا ننازعهم في الاصطلاح، لكن لم يثبت المطلوب، وكذا القول في وجوب أبديته.

فصل: استدارة الفلك

قوله: فكلّ واحدة منهما موجودة ذات وضع: إلى قوله: لأنها لو لم يكن كذلك لَمَا أمكنت الإشارة إليها، ولَمَا أمكن اتجاه المتحرك إليها:

أقول أوّلًا: إن عدم تبدّل جهة الفوق والتحت إنما هو أمر عرفيّ محض، لا أمر عقلي، فلا يصح ابتناء الأحكام العقلية عليه. وثانيًا: إنه لا يلزم من إمكان الإشارة الحسّية كون المشار إليه موجودًا غير متوهم، كما أنهم ذهبوا إلى جواز الإشارة الحسّية إلى النقطة، مع أنها متوهمة في وسط الخط المتوهم في وسط السطح المتوهم في وسط الجسم، وكذا لا يستلزم إمكانَ الاتجاه كونُه موجودًا؛ إذ يمكن اتجاه المتحرك إلى المعدوم بالوصول إليه عند القائل، بأن المكان هو السطح، فإذا انهدمت المقدمات انهدم المطلوب. ثم مع قطع النظر عن هذه الإيرادات، لا يدل على كُرَوِيَّة جميع الأفلاك، بل على كُرَوِيَّة جسمٍ محدِّدٍ محيطٍ لسائر الأجسام، وكذا الأحوال المثبتة في الفصول الآتية، فلا تغفل.

بساطة الفلك

قوله: لأنه لا يقبل الحركة المستقيمة إلخ: أقول: لم يثبت بعد كونه محدّدًا للجهات كما مرّ، وكذا ما بنى عليه.

قوله: لأن الشكل الطبعي للبسيط هو الكرّة: أقول: كون شكل من الأشكال طبعيًّا باطل أولًا كما مرّ، ثم مبناه من أن الطبيعة من الجسم البسيط واحدة، والفاعل الواحد في القابل الواحد لا يفعل إلا فعلًا واحدًا، وكذا تخصيص ما سوى الكرّة بكونه محلًّا لأفعال مختلفة، فإن المضلع من الأشكال يكون جانب منه خطًّا، والآخر سطحًا، والآخر نقطة مخدوش؛ فإن في الكرة أيضًا أفعال مختلفة؛ لأن فيها سطحًا وجسمًا تعليميًّا.

قوله: لا سبيل إلى الثاني والثالث: أقول: فيه أن الثابت فيما سبق بزعمهم استحالة أن يكون الفلك قابلًا للحركة المستقيمة، والمفيد هٰهنا استحالة أن يكون أجزاؤه قابلة لها، وقد يقال: إذا كانت أجزاؤه قابلة للحركة المستقيمة كانت جهات حركاتها متقدمة عليها، وهو متقدمة عليه؛ لتقدم الجزء على الكل، فيلزم أن تكون الجهات متقدمة عليه، فلم يكن محدّدًا لها، هذا خلف.

وفيه بحث: أمّا أوّلًا: فلأن جزء الفلك إذا تحرّك على دائرة مركزها مركز العالم، فهو لم يتحرك إلى إحدى جهتي الفوق والتحت، فلم يلزم تحددهما قبل المحدّد، وإنما يحدّدهما دون سائر الجهات.

وأمّا ثانيًا: فلأن اللازم تقدم جهات حركاتها على حركاتها لا عليها.

إثبات الدعوى الأول

من الفصل المُثبِت لكون الفلك قابلًا للحركة المستديرة

قوله: وهو كون الفلك قابلًا للحركة المستديرة، لا يختص بما يقتضي إلخ: أقول: إن أريد بها الطبيعة فلا نسلّم حصر المخصّص فيها؛ فإن الفاعل الحقيقي هو الله تعالى، وإن أريد ما هو أعم فلا نسلّم صحة الحكم بعدم التخصيص؛ لإمكان أن الفاعل الحقيقي قد خصّص أجزاءها بوضعٍ خاصٍّ امتنع زواله بدون إزالته، ويمكن بعدها إزالتُه إلى الحركة المستقيمة، ولم يثبت استحالتها عليه.

في ضمن إثبات الدعوى الثاني

قوله: وهو كونه ذا مبدء ميل مستدير، يتحرك به على الاستدارة، فيمتنع أن يتحرك على الاستدارة، وقد ثبت أنه قابل للحركة المستديرة: أقول: في لزوم اجتماع المتنافيين بحث، إذ لو أريد به أن الحركة المستديرة ممكن ذاتي له، فهذا لا ينافي امتناع حركته على الاستدارة بواسطة عدم علّتها، وهي الميل المستدير، وإن أريد أن للفلك استعدادًا تامًّا للحركة المستديرة، ولا يحصل ذلك الاستعداد إلا عند وجود جميع الشرائط وعدم جميع الموانع، فذلك غير معلوم مما مرّ.

وأيضًا ما ذكره هٰهنا جارٍ في كلّ من البسائط العنصرية، فيلزم أن يكون في جميعها مبدء ميل مستدير، مع أنه فيها مبدء ميل مستدير، وإلا لَمَا كان حركتها المستقيمة طبعيًّا عندهم.

في ضمن إثبات هذا الدعوى أيضًا

قوله: ويكون ذلك الزمان أقصر من زمان حركة ذي ميل طبعي إلخ: أقول: أوّلًا إنما نشأ هذا المحذور من فرض كون الجسم الثاني ذا ميل طبعي، ونحن لا نقول بوجود الطبيعة، ولا كونها مصدرًا للآثار كما مرّ، ثم لا نسلّم ثانيًا الاستحالة في كون الجسم القابل للميل والذي لا ميل فيه متساويين في السرعة والبطؤ، إلا إذا كان الميل القليل عائقًا، ولِمَ لا يجوز أن يكون بالغًا من مراتب الضعف إلى حيث لا يبقى له أثر معاوقة.

في الدعوى الثالث

قوله: وإلا لكانت الطبيعة الفلكية الواحدة تقتضي الأثرين إلخ: أقول: هذا مبني على أن الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد، وستعلم بطلانه.

فصل: إن الفلك لا يقبل الكون والفساد

قوله: وأما الصغرى فقد مرّ تقريرها: أقول: قد مرّ هدمها.

قوله: حيّز آخر طبعي: أقول: ما بيّنه سابقًا لا يدل على أن يكون الحيّز الطبعي للصورة الحادثة غير الحيّز الطبعي للصورة الفاسدة، بل كون الحيّزين متغائرين موقوف على أن الحيّز الواحد لا يقتضيه طبيعتان مختلفتان بالنوع، وهو ممنوع؛ لأن الأمور المخالفة بالنوع جاز أن تشترك في لازم واحد، كالزوجية مثلًا، وقد قال نحوه بعضهم في الماء والأرض: إنهما يطلبان المركز.

قوله: لأن الصورة الكائنة إلخ: أقول: إن أريد بالحيّز المكان فلا يشمل الدليل للمحدّد؛ إذ لا حيّز له بهذا المعنى عندهم، وإلا لزم أن يكون وراءه جسم، وإن أريد بالحيّز أعم منه لم يصح قوله: تقتضي ميلًا مستقيمًا؛ لأن ترك وضع المحدّد، وتحصيل وضع آخر له، يجوز أن يكون بالحركة الوضعية المستديرة بلا تبدل الأين، فالانتقال من الوضع الغير الطبعي إلى الطبعي إنما يقتضي حينئذ ميلًا مستديرًا لا مستقيمًا.

قوله: لإثبات أنه لا يقبل الخرق والالتيام، والفلك لا يقبل الحركة المستقيمة: أقول: قد مرّ فساد هذا المبنى فتذكّر.

فصل: إثبات كون الفلك متحركًا على الاستدارة دائمًا

قوله: لأن الحركة الحافظة للزمان إلخ: أقول: لم يثبت كون الزمان مقدارًا للحركة، ثم الحركة تعم الكمية والكيفية، فالترديد غير حاصر، ولو سلّم كون الزمان مقدارًا للحركة لا في الكيف ولا في الكم، فيمكن كونه أينية على دائرة، مركزها مركز العالم، فلم يلزم وجود بُعدٍ غيرِ متناهٍ، ولا كونها مستديرة على مرادهم.

قوله: لزم وجود بعدٍ غير متناه: أقول: لا نسلّم استحالته، لا سيّما إذا كان البعد خلاءً موهومًا.

قوله: وجب أن يكون بين الآنين زمان: أقول: هذا مبني على استحالة الجزء الذي لا يتجزى، ولم يثبت.

قوله: وهذه الحركة غير منقطعة إلخ: أقول: لم يثبت عدم انقطاع الزمان.

قوله: فإذن يكون الفلك إلخ: أقول: لم يثبت كون جميع الأفلاك كذلك.

قوله: وهو المطلوب: أقول: فيه بحث؛ لاحتمال أن يكون لبعض الكواكب حركة مستديرة.

إثبات كون حركة الفلك إرادية

قوله: لا جائز أن تكون قسرية إلخ: أقول: لا ندّعي كونها قسرية بالمعنى المصطلح؛ ليلزم المحذور، بل بمعنى أن المحرّك لها هو الأمر الخارج عنها من غير أن يكون فيها طبيعة محرّكة.

فصل: إثبات أن القوّة المحركة للفلك يجب أن تكون مجردة إلخ:

قوله: لأن المحرّكة للفلك يقوى على أفعال غير متناهية: أقول: هذا مبني على دوام حركة الفلك ولا تناهيها، وقد مرّ بطلانه، ثم إن البرهان لو تمّ أفاد أن القوة الجسمانية لا تقوى على التحريكات الغير المتناهية مطلقًا، لا ابتداءً ولا بواسطة، وقد ادّعوا أنها تقوى عليها بواسطة الانفعالات الغير المتناهية من التصورات الجزئية والأشواق الجزئية، والإرادات الجزئية الطارية عليها من غيرها، وهو نفس المجردة، كما سياتي في الفصل الآتي، فهل هذا إلا تناقض.

فصل: إثبات أن المتحرك القريب للفلك قوّة جسمانية إلخ:

وفي نسخة: «المحرّك»

قوله: وكل ما له تصور جزئي فهو جسماني: إلى قوله: أو لاختلافهما في المحل من المدرك: أقول: الحصر ممنوع؛ لجواز أن يكون لاختلاف الأعراض المشخصة لهما، ولا يمكن فرض تساويهما فيها؛ لامتناعه بالضرورة، وإلا بطل كونهما اثنين هذا خلف، فلم يثبت كون كل ما له تصور جزئي جسمانيا، فيمكن تصور المجردات صورًا جزئيةً.

فصل: كائنات الجوّ

قوله: لبيان سببية المطر والسحاب والمتقاطر هو المطر إلخ: أقول: لا ينكر كونه سببًا في الجملة، لكن لم يثبت الانحصار فيه، بل يحتمل أن يرسل الله تعالى أحيانا المطر من خزائنه في السحاب بواسطة الملائكة، ثم نزولها منه.

قوله: وأما الرعد والبرق إلخ: أقول: يمكن أن يكون تارة كذلك، وتارة بطرق أخرى، كما ورد في الروايات.

قوله: وأم الشهب إلخ: أقول: يمكن أن يكون تارة كذلك، وتارة بانفصال الأشعّة عن الكواكب؛ لإحراق المسترقين للسمع، كما ورد في الروايات.

قوله: وأما الزلزلة إلخ: أقول: يمكن أن تكون كذلك تارة، وتكون بمدّ الملائكة عروق الأرض أخرى.

فصل: النبات

قوله: وله قوّة إلخ: أقول: إن أريد بكونها مصدرًا للآثار كونُها واسطةً في الجملة فلا ينكر، وإن أريد كونُها فاعلةً فلم يثبت، بل الفاعل الحقيقي هو الله تعالى، والمجازي هي الملائكة.

فصل: الحيوان

قوله: وأما التي في الباطن إلخ: أقول: إن أريد بكونها واسطة في الإدراك فلا ينكر، وإن أريد كونها

مدركة فلم يثبت، بل يمكن أن يكون المدرك أمرًا واحدًا كالقلب، وتكون هي آلات له، ولو اختلج كون الأمر الواحد مصدرًا للكثير، فانتظِر بطلانَ قولهم: الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد.

فصل: الإنسان في إثبات حدوث النفوس مع حدوث الأبدان

قوله: لا جائز أن يكون بالماهية إلخ: أقول: استدلوا على اشتراكها في الماهية بشمول حدّ واحد لها، وفيه نظر؛ لأنا لا نسلّم أن ما عرفوا النفس به حدّ لها، وإن سلّم فلم لا يجوز أن يكون حدًّا للقدر المشترك بين النفوس، وتكون هي متخالفة بالحقيقة.

قوله: لا جائز أن يكون بالعوارض المفارقة إلخ: أقول: لا نسلّم أن العوارض المفارقة للشيء لا تَفِيض من المبدء الفيّاض عليه إلا لقابل ذلك الشيء واختلاف استعداداته.

قوله: لأن الماهية إلخ: أقول: لا يلزم من عدم استحقاق العوارض بسبب الماهية أن يكون بسبب القابل. نعم، يشترط أن يكون ذلك الشيء نفسه قابلًا للعوارض، وكونه قابلًا لا يتوقف على اقترانه بالمادة أو البدن، بل يمكن أن يكون جميع النفوس في أصل فطرتها قابلة لجميع تلك العوارض، لكن الفاعل المختار خصّص بعضها ببعض، وهكذا البعض الآخر ببعض.

فصل: القديم والحادث

قوله: القديم بالزمان إلخ: أقول: لا ننازعهم في الاصطلاح، إنما الكلام في وجود شيء يكون بهذه المثابة وعدمه، فنحن ننفيه، ولا شيء عندهم يثبتونه به.

في إثبات المقدمة الأولى

قوله: لأن إمكان وجوده سابق إلخ: أقول: لا يذهب عليك أن المراد بالإمكان إما الإمكان الذاتي أو الإمكان الاستعدادي، والكل باطل.

أمّا الأول: فلأن الإمكان الذاتي للشيء صفة لازمة لذلك الشيء، فيستحيل أن يكون سابقًا على وجوده.

وأمّا الثاني: فلأن انتفاء سابقي الإمكان الاستعدادي على وجود الحادث، لا يستلزم أن لا يكون ممكنا بالذات قبل وجوده، والحقّ أن الإمكان أمر اعتباري، معناه لا يجب وجوده ولا عدمه، فلا يلزم من عدمه في الخارج الحكم بالامتناع.

في إثبات المقدمة الثانية

قوله: إذ لا فرق إلخ: أقول: ما ذكره جارٍ في الامتناع والعدم، بأن يقال: لو كانا عدميين لم يكن الممتنع ممتنعًا، ولا المعدوم معدومًا؛ إذ لا فرق بين قولنا: «امتناعه لا» و«لا امتناع له»، و«عدمه لا» و«لا عدم له». والحلّ أن يقال: قولنا: «إمكانه لا» معناه أنه متّصف بصفة عدمية هي الإمكان، وقولنا: «لا إمكان له» معناه سلب تلك الصفة العدمية عنه.

وكما أنه فرق بين اتصاف الشيء بصفة ثبوتية وبين سلب الاتصاف بها، كذلك أيضًا فرق بين الاتصاف بصفة عدمية وبين سلب الاتصاف بها، فقولنا: «إمكانه لا» غير مستلزم لقولنا: «لا إمكان له»، بمعنى أنه لا يتّصف بالإمكان، فإن العدم والامتناع عدميّان مع أن المعدوم والممتنع متصفان بهما.

في إثبات المقدمة الثالثة

قوله: فلا يكون قائما بنفسه إلخ: أقول: هٰهنا بحث؛ لأنا لا نسلّم أن المتعلّق بالحادث منحصر في المادة بالمعنى المذكور، وهو ما يكون موضوعًا للحادث إن كان عرضًا، أو هيولاه إن كان صورة، أو متعلقه إن كان نفسًا، لِمَ لا يجوز أن يكون إمكان الحادث قائمًا بشيء له تعلق بالحادث وراء تعلق الحلول كما في الموضوع والهيولى، والتدبير والتصرف كما في النفس.

فصل: القوّة والفعل

قوله: والثاني أيضًا باطل إلخ: أقول: هٰهنا بحث؛ لأنه إن أراد بالأمور الاتفاقية مطلق الأمور الخارجية فهذه المقدمة ممنوعة، فإن أراد بها ما لا يكون دائمة ولا أكثرية فالحصر ممنوع، وسند المنع أن الله تعالى خلق الآثار في الأجسام دائميًّا أو أكثريًّا أو أقليًّا كيف شاء.

فصل: العلة والمعلول

قوله: **ثم العلّة الفاعلية متى كانت بسيطة إلخ:** أقول: إنما لنا معهم نزاع في وجود الموضوع، وصدقه على البارئ تعالى؛ لأنه ليس بسيطًا بمعنى أنه ليس له صفة، ولم يكن فعله مشروطًا بأمر من المشيئة وغيرها. ولا يضرنا ثبوت المحمول لهذا الموضوع الفرضي لو ثبت ولم يثبت بَعدُ.

أما أولًا فلأنه لو تمّ ما ذكره لزم أن لا يصدر عن الواحد الحقيقي شيء، إذ لو صدر عنه شيء لكانت مصدريته لذلك الشيء مغايرًا له، لكونه نسبة بينه وبين غيره، فهو إمّا داخل فيه فيلزم تركيبه، أو خارج عنه معلول له، لما مرّ من أنه لو كان مستندًا ومعلولًا لغيره لم يكن هو وحده مصدرًا لذلك الشيء، والمقدّر خلافه، وننقل الكلام إلى مصدريّتها، أو نقول لكان الصادر هناك شيئين:

أحدهما: ذلك الشيء الصادر عن الواحد.

والثاني: مصدريته لذلك الشيء لا شيئًا واحدًا، وهو مُنافٍ لما ادّعيتم من اتحاد المعلول عند اتحاد العلّة.

وأما ثانيًا فلأن المصدرية أمر اعتباري، فتستغني عن المصدر، وما نقل الشارح بقوله: قد يقال، فردّه بنفسه بقوله: فيه بحث.

حكاية أنيقة

استدل الشيخ الرئيس على هذا المطلب، بأنه لو كان الواحد الحقيقي مصدرًا لأمرين، كـ«آ» و«ب» مثلًا، كان مصدرًا لـ«آ»، وليس مصدرًا لـ«آ»؛ لأن «ب» ليس «آ»، فيلزم اجتماع النقيضين.

وحكي أن هذا الاستدلال كتبه الشيخ إلى بهمنيار، لمّا طلب منه البرهان على هذا المطلب، فلمّا وصل ذلك إلى بهمنيار قال في جوابه: لا نسلّم أنه إذا صدر عنه «ب» صدق أنه لم يصدر عنه «آ»، بل اللازم حينئذ أنه صدر عنه ما ليس «آ». وإن سلّم فلا تناقض بين قولنا: صدر عنه «آ» ولم يصدر عنه «آ»؛ لأنهما مطلقتان، وإن قيدت إحداهما بالدوام كانت كاذبة، فاطّلع على ذلك الشيخ الرئيس وسكت متحيّرًا.

قال الإمام الرازي في «المباحث المشرقية»: والعجب ممن يفني عمره في تعليم الآلة العاصمة عن الغلط وتعلُّمها، ثم إذا جاء إلى هذا المطلب أعرض عن استعمالها، حتى وقع في غلط يضحك منه الصبيان. انتهى قلت: ثم هو لا يختص بالواحد الحقيقي، بل يلزم منه أن لا يكون شيءٌ مّا مصدرًا للشيئين بعين هذا الدليل.

قوله: إن المعلول يجب وجوده إلخ: أقول: لا نزاع في صدق هذا الحكم. نعم، إنما النزاع في أن ذات الواجب تعالى نفسها هل هي علّة تامّة لشيء أم لا. فنحن لا نقول به للزوم قِدَم الحادث، بل العلة التامّة عندنا ذات الواجب تعالى مع مشيئته، ولا يلزم منه محذور عقلي ولا نقلي.

فصل في إثبات أن الواجب لذاته عالم بالجزئيات المتغيّرة على وجه كليّ

قوله: وإلا لكان يدركها تارة أنها موجودة غير معدومة إلخ: أقول: لو لم يُؤوَّل كان كفرا صريحًا، وأَوَّلَه بعضهم، لكن يردّه الدليل الذي يقيمونه على هذا المطلب، وبالجملة غلطوا في قولهم: «وواحدة من الصورتين لا تبقى مع الثانية»؛ بناءً على تنافيهما؛ لأن التنافي إنما هو في الوجود الخارجيّ، لا في مرتبة معلوميتهما، فيمكن أن تكون صورة الشيء موجودةً باعتبار ظرفٍ ومعدومةً باعتبار ظرفٍ آخر. وعلى هذا لا تناقض ولا تنافي بين علمه بجميع خصوصيات الجزئيات في الأزل وبين كونها متغيرة، ولا يلزم تغيره تعالى أصلًا، لا في ذاته ولا في علمه. ثم دعواهم هذا مناقض لما قالوا: إن العلم التامّ بخصوصية العلة التامّة يستلزم العلم بخصوصيات معلولاتها الصادرة عنها بواسطة أو بغير واسطة، فافهم.

فصل: إرادته تعالى

قوله: وهذا هو الإرادة: أقول: الإرادة بهذا المعنى يوجب كونه تعالى غير مختار، فهو باطل مخالف للحقّ ومبني على كونه تعالى علّة موجبة، ولم يثبت بدليل، بل هو مختار يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وكذا نفيه لقصده تعالى إن إريد بمعنى الشوق فلا نزاع، وإن إريد بمعنى الاختيار فباطل.

فصل في إثبات العقول الصادرة من المبدء الأول

قوله: إنما هو الواحد لأنه بسيط إلخ: أقول: قد مرّ بطلان الصغرى والكبرى.

قوله: إذ النفس هي التي إلخ: أقول: لا نسلّم أن النفس لا تؤثر إلا بآلة جسمانية، بل قد تؤثر بدونها، وبعض الخوارق من هذا القبيل على ما صرّحوا به، ولمّا كان محتاجًا إلى المادّة في بعض أفعاله لا يكون عقلًا، فلا يقال: إن ما سمّيتموه نفسًا نسمّيه عقلًا.

فصل: إثبات كثرة العقول

قوله: فظهر أن المؤثر إلخ: أقول: هذا مع قطع النظر عما في دليله مبني على مسألة امتناع صدور الكثير عن الواحد، وقد مرّ بطلانها.

فصل: أزليّة العقول

قوله: أما كونها أزليّة إلخ: أقول: هذا مبني على نفي صفة المشيئة عن الله تعالى، وعلى أنه واحد بسيط بمعنى أنه ليس له صفة، ولم يقم عليه برهان، وقام على خلافه براهين قطعية شرعية.

فصل: كيفية توسّط العقول

قوله: قد مرّ أن واجب الوجود واحد إلخ: أقول: لم يثبت كونه تعالى واحدًا بالمعنى المقصود لهم، فكذا ما بنى عليه.

الهداية المبيّنة للذة النفس وتألُّمها

قوله: فتكون اللذة حاصلة بعد الموت: وقوله: فتعرض لها الألم العقليّ: أقول: لا ننازعهم في إثبات اللذة والألم العقليَّيْنِ، لكن ننازعهم في نفيهم اللذة والألم الحسِّيَّينِ الجسمانيَّينِ، وإن تمسّك بدليل امتناع تعلّق النفس ببدن آخر، كما ذكر في الهداية الأولى من الخاتمة.

فأقول: هو موقوف على حدوث النفس مع حدوث الأبدان، وانحصار شرط فيضان النفس عن مبدئها في حدوث استعداد البدن، وهو ممنوع، ولمّا بطل انحصار اللذة والألم في العقلي بطل ما ذكر في الهدايات الأخرى؛ لكونها مبنيّة عليه.

ختم الكتاب

قوله: ومن أراد الاستقصاء: مع قول الشارح: وظنّي إلخ: أقول كما قال: علمي ويقيني أن حق الطلب في طلب الحق مطالعة الكتب الكلامية، ومتابعة الشريعة المصطفوية؛ إذ هذا الطور فوق الأطوار ممتاز الأبرار ومختار الأخيار.

وقد فرغت من تأليف هذه التعليقات خامس شهر الله المحرّم
في سنة ألف وثلاث مائة وعشرين من الهجرية النبوية
حين كنتُ واردًا في كورة چرتھاول، حفظها الله
من كلّ شر ناولها أو حاول

* * * *

الشطر الثاني من دراية العصمة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد الحمد والصلاة، فهذه تنقيدات مفيدة على مسائل الفلسفة الشائعة في زماننا، الشهيرة بالفلسفة الجديدة، اختصرتُها من الرسالة الحميدة، وجعلتُها شطرًا من «دراية العصمة»؛ لتكون حاوية لِكِلا النوعين من الحكمة، ثم أعقبها إن شاء الله تعالى ببعض المسائل المبتني عليها علم هيئة الأجسام ممّا ردَّتْه الحكمة الحقّة الحقيقة المحمدية على صاحبها ألف ألف تحيّة وسلام، فالرسالة إذن جامعة لحقائق مهمّات المسائل، قامعة لأساس بنيان الباطل، اللّهم أرِنا الحقَّ حقًّا في كل باب، وارزقنا اتباعه، والباطلَ باطلًا، وارزقنا اجتنابه.

فصل

قالوا: إن أصل هذا العالم من سماويات وأرضيات أمران:

١- المادّة ٢- وقوّتها (حركتها)

وهما قديمتان متلازمتان من الأزل، لا يتصور انفكاك إحداهما عن الأخرى. أما المادّة فهي الأثير المالئ الخلاء، وهو الهيولى في أبسط ما يمكن تصوّرها. وأما القوّة فهي حركات أجزائها الفردة المتماثلة في الذات المتخالفة في الصفات المتغيّرة في الأشكال، وإنه ليس لتلك الحركة سببٌ إلا نفسها.

ثم إن الأجرام السماوية وهي الكواكب، والكائنات الأرضية من جمادية وحيوانية ونباتية تكوّنت من المادّة بواسطة حركتها، وحدثت بعد أن لم تكن حدوث المعلول عن علّته بمقتضى الضرورة، وليس للمادّة ولا لحركتها إدراك وقصد في تكوين شيء منها.

قلنا: في هذه المذاهب ثلاث قضايا، يظهر بالتأمّل في شأنها أنها لا يمكن التصديق بثبوتها جميعًا في نفس الأمر؛ إذ بعضها الذي ثبوته قطعي بالمشاهدة يقتضي التصديق بثبوته.

فالقضية الأولى: القول بقِدَم المادَّة وقِدَم حركة أجزائها الفردة، وإنهما متلازمتان من الأزل، لا تنفكّان عن بعضهما.

القضية الثانية: القول بحدوث تنوّعات المادة من سماويات وأرضيات، لا سيّما الأنواع الحيوية منها؛ فإن اكتشافاتهم لطبقات الأرض ألزمهم بالحكم أن أنواع الحيوانات والنباتات قد حدثت في الأرض بعد أن لم تكن، وقدّروا حدوثها بالملايين من السنين، وحكموا بمقتضى ذلك أن الإنسان من أحدثها حيث إن آثاره لم يوجد إلا في الطبقات العليا من الأرض، ولم يوجد له آثار في الطبقات السفلى، وذلك يدلّ على تأخّره في الحدوث.

القضية الثالثة: القول بأن جميع التنوّعات للمادّة قد حدثت عنها بواسطة حركة أجزائها الملازمة لها من الأزل على وجه الضرورة، وبمقتضى النواميس التي اكتنفتها، ولم يكن للمادَّة ولا لحركتها اختيارٌ في ذلك ولا إرادة، فالتنوعات حدثت عن المادَّةِ وحركتِها حدوثَ المعلولِ عن العلة.

إذا تقرر جميع ذلك فاعلم أن كل عقل سليم يحكم صريحًا بأن الشيء لا يتخلّف عن علّته المستلزمة له البتة، فإن كانت علّته حادثة كان هو حادثا عقبها بدون تأخُّرٍ، وإن كانت قديمة كان هو قديمًا تابعًا لها في القدم، لا يتأخر عنها أيضًا، وإلا لزم وجود العلة بدون المعلول، وهو محال.

إذا ثبت هذا فنقول: إن قولهم بقدم المادّة وحركتها اللتين هما علّتان للتنوُّعات الكونية من جماد وحيوان ونبات، يلزم منه قِدَم هذه التنوُّعات المعلولة لهما، وهم لا يقولون بقِدَمها حسبَ ما ثبت في العلوم الطبيعية واكتشافاتِهم لطبقات الأرض، فما الذي أخّر حدوثها إلى مدّةٍ كذا مليونًا من السنين؟ ولأيِّ شيء لم توجد قبل ذلك؟

فإن قالوا: حتى استعدّت العلّة إحداث المعلولات. قلنا: ولِمَ لم يحصل الاستعداد قبل ذلك؟ وما الذي أخّره. وأيُّ شيء أحدثه بعد ذلك؟ فإما أن يقولوا بقدم تلك التنوُّعات، ويكذبوا ما ثبت في اكتشافاتهم لطبقات الأرض. وإما أن يقولوا: إن المادَّة وحركتها فاعلتان بالاختيار، فخصّصتا زمانًا لحدوث التنوُّعات، كما نقول في ربط الإلٰهِ القديمِ بالكونِ الحادثِ، وهم لا يقولون بذلك وينكرونه أشدّ الإنكار. وإما أن يبيّنوا سببًا لتأخر تلك التنوُّعات عن علّتها، وإمّا أن يقولوا بحدوث المادّة وحركتها، وهو المطلوب.

ونظم الدليل بوجه الاختصار هكذا: لو كانت علّة التنوُّعات - وهي المادّة وحركتها- قديمةً لكان الاستعداد لها قديمًا، ولو كان الاستعداد قديمًا لكانت التنوُّعات قديمةً، لكن التنوُّعات غير قديمة، فلم يكن الاستعداد قديما. ولما لم يكن الاستعداد قديمًا لم تكن العلّة المذكورة قديمة، وهو المطلوب.

ثم هٰهنا أدلّة أخرى برهانية، تدلّ على حدوث المادَّة، ولا بأس بإيراد واحد منها، وذلك أنه لا يخفى أن المادَّة لا تخلو عن صورة تقوم بها، ولا يمكن أن يتصور وجود المادَّة خالية عن كل صورة، فلا بدّ أنها تكون ذات صورة: إمّا أثيرية أو سديمية أو عنصرية أو معدنية أو نباتية أو حيوانية. ولذلك قالوا: إنها في وجودها الأول الذي هو قبل تنوّع الأنواع، منها كانت في أبسط ما يمكن تصوره، وإن الصور التي تلبسها المادَّة إنما هي ناشئة عن الحركة التي تتحركها، وإن الحركة والمادَّة غير منفصلتين، فهذا صريح بأنهم لم يعتبروها في ذلك الحين خالية عن جميع الصور؛ لأن عقولهم لا تقبل ذلك.

ثم إن كلّ صورة تقوم في المادَّة لا شك أنها حادثة؛ لأنها تزول ويطرأ عليها العدم ولو كانت أبسط صورة، كالصورة التي فهم من كلامهم أنها كانت للمادَّة قبل تنوع أنواعها؛ لأنه شوهد عدمها، وخلفها الصور النوعية بعدها. وكل ما يطرأ عليه العدم ويقبله يستحيل عليه القدم؛ لأن القديم لا يزول، كما سيأتي؛ لأن قدمه إما لأن ذاته تقتضي وجوده، أي إنه ليس له سببٌ إلا نفسه، وهو القدم الذاتي، وإما لأن علّته قديمة غير ذاته تقتضي وجوده، وهو القدم الغير الذاتي، وغير ذلك لا يتصور أن يكون قديمًا. وما دام المقتضي لوجود الشيء - سواء كان ذاته أو شيء آخر - قائمًا وحاصلًا، فكيف يمكن طرء العدم والزوال على ذلك الشيء، فالقديم بنوعيه لا يمكن طرء العدم عليه ولا يقبله البتة.

إذا تقرّر هذا فنقول: ما دامت الصُّوَرُ اللازمةُ للمادَّة حادثةً فلا يمكن أن تكون المادَّةُ قديمةً؛ لأنا إذا ترقّينا إلى أبسط صورة كانت في المادَّة لا يمكن في العقل أن تكون قبلها صورة أبسط منها. فنقول: هذه الصورة حادثة بدليل قبولها العدم، فَقَبْلَ حدوثِها ماذا كان حال المادَّة؟ فإما أن يقولوا: إنها كانت بدون الصورة، وهو محال؛ لما تقدم من استحالة وجود المادَّة بدون صورة. وإما أن يقولوا: إنه قبل

هذه الصورة كانت صورة أبسط منها، وهو خلاف المفروض. وإما أن يقولوا: إن المادّة قد حدثت مع هذه الصورة، فتكون حادثة لا قديمة، وهو المطلوب.

فصل

قالوا بناءً على اعتقاد قدم المادّة وكونها فاعلةً: إنه لا حاجة إلى إله يُحدِثُ العالَمَ.

قلنا: وإذا ثبت حدوث المادّة انهدم أساس إنكار الإله الحق؛ إذ الحادث لا بدّ له من شيء يَحدُثُ عنه، ويترجّح به وجودُه عن عدمِه، وإلا فيلزم الترجيح بلا مرجِّحٍ، وهو من المحالات البديهية. وإذا تنبّهوا لكثير من محاوراتهم في علومهم يجدون أنفسهم كثيرًا ما يلتجؤون إلى هذا الأصل، وهو استحالة الترجيح بلا مرجِّحٍ عند محاجّة أخصامهم.

فإذا ادّعى شخصٌ أن الحادث الفلاني الطبعي قد وُجِدَ بدون سبب نَتَجَ عنه ووجودُه فَلْتةٌ من فلتات الطبيعة، يقولون له: هذا غير ممكن. والتحقيق عندنا أن ما يسمى فلتةً إنما هو بحسب الظاهر، حيث لم يُعلَم سببُه، وفي الحقيقة لا بدّ أن يكون وجوده عن سبب وناموسٍ من النواميس الطبيعية قد خفي علينا، فكلامهم هذا عين الاعتماد على استحالة الترجيح بلا مرجّح. وبهذا ظهر أنهم يقولون بهذا الأصل ولا ينكرونه.

ولما ثبت أنه لا بدّ من شيء مُحدِثٍ فهذا الشيء لا بدّ وأن يكون موجودًا؛ لأن المعدوم لا يُوجَد عنه شيءٌ مّا لا اضطرارًا ولا اختيارًا، كما هو بديهي عند العقل.

وكذا لا بدّ أن يكون قديمًا، وإلا لاحتاج إلى ما يَحدُث هو منه؛ لامتناع الترجيح بلا مرجِّحٍ، وهكذا يقال في ما حدث منه وهلمّ جرًّا، فيلزم إما الدور وإما التسلسل، وكلّ منهما محال، فما أدّى إليهما محال. وإذا استحال حدوثه وجب أن يكون قديمًا.

ثم هو لا بدّ أن يكون قديمًا بذاته؛ لأنه لو كان قديمًا لغيره ننقل الكلام إلى هذا الغير هل هو قديم لذاته أو للغير وهكذا، فيلزم إما التسلسل وهو محال، وإما الانتهاء إلى قديم لذاته، فَعَلامَ الهربُ منه؟ فثبت كونه قديمًا لذاته.

وإذ قد ثبت في محلّه أن ما وجب قدمه امتنع عدمه، يستحيل عليه الزوال والفناء، فهو باقٍ إلى غير النهاية، وهذا هو المراد بالإله الحق تعالى شانه.

ثم صدور الحادث منه أيّ حادث كان، مادّةً أو غيرَها، لا يجوز أن يكون بطريق العلّية؛ لأنه يلزم قدمه الذي بطل في ما سبق، فلا بدّ أن يكون بطريق الاختيار الذي به خصّص له الوقت الذي أوجد فيه. ولا يصح السؤال: لِمَ وقع التخصيص بوقت دون وقت من غير مخصّصٍ؛ لأن هذا التخصيص هو عين ماهية الاختيار، ولا يصح تخلل الجعل بين الذات والذاتي، فافهم. وأما إثبات كونه واحدًا فيكفي له برهان التمانع.

فصل

قالوا بناءً على اعتقادهم إنكارَ الصانع المختار: إن الأشياء مُؤثِّرةٌ بطبعها تأثيرًا لازمًا يمتنع انفكاكه عنها.

قلنا: إذ قد ثبت وجود الصانع ووجوبه، بطل القول بالتأثير الطبعي اللازم، فلا يؤثر شئ بطبعه بل بخلق الله تعالى، وإلا لزم تعدد المؤثر المستقل، فكان كل منها مؤثرا وغير مؤثر، فلم يكن الإله خالقا، هذا خلف.

ثم على فرض غض النظر عن تفرد البارئ بالخلق قد نظروا إلى هذه الأشياء التى تنشأ عنها الآثار، وتأملوا في حقيقتها، فوجدوا أنها ليست مقتضية لتلك الآثار؛ إذ لا شئ فيها يلزم العقل باعتقاد أنها مقتضية لها، مثلا: الحرارة تُذِيبُ الثلج، والبرودة تُجمِدُ الماء، وإذا نظر إلى حقيقتها لم يظهر للعقل وجهُ اقتضائها لذينك الأثرين، كما يظهر وجه اقتضاء الجسم للتغير، ووجه اقتضاء الجسمين أن لا يتداخلا ويحلا في حيز واحد.

فإذا قيل لهم: ولِمَ لم يكن الحال في الحرارة والبرودة بالعكس، ماذا يكون جوابهم؟ أيقولون: هذا طبع كل منهما. ولِمَ لم يكن طبع كل منهما بالعكس؟ أيقولون: لأن الحرارة تُضعِف قوة الملاصقة والبرودة تُقوِّيها. فيقال: ولِمَ لم يكن الأمر بالعكس؟ وهلمّ جرًّا. فما يَسَعُكم إلا القولُ بتخصيصِ مُخصِّص، فذلك المُخصِّص هو الله تعالى.

والزمان المفروض لحصول الآثار ليس شرطا ضروريا، بل هو شرط عادي. ولا يظن أنّا نقول بكثرة انخراق العادة في ذلك، حتى نُطالَب بذكر الشواهد الكثيرة على انخراقها؛ فإنه ليس ذلك بمحال، ولكن خرق العادة لم يعهد منه تعالى إلا لنحو معجزة نبي أو كرامة ولي.

لطيفة: مثل الذي ينسب المصنوعات العجيبة الغريبة إلى القادر المختار العليم الحكيم، والذي ينسبه إلى المادة الخالية عن الشعور والإرادة والاختيار، كمثل رجلين دخلا قصرًا مُشيَّدًا مُتقَنَ البِناءِ، يشتمل على مخادع محكمة ومقاعد مزخرفة بأبواب وشبابيك ومدارج ومداخل على غاية الإحكام، وقد زيّنت تلك المخادع بالفُرُش الفاخرة والسُّرُر الرفيعة، وأقيمت في أرجائه الأواني الثمينة، وزيّنت جُدرانُه بالساعات وموازين الحرارة وموازين ثقل الهواء، واحتوى على المرتفقات اللازمة لسكناه، وأحيط بأجمل المتنزهات وأبهج المناظر الزاهيات التي قامت فيه الأشجار، ورتبت فيها منابت الأزهار، وقد أجريت مياهه في أقنيتها المتقنة، وملئت منها حياضه المحكمة، وكمل كل شيء فيه من لوازم المعيشة من كل ما يقول ناظره: إنه وضع لحكمة وقصد ورؤية وإحكام.

فقال أحد الرجلَينِ الداخلَينِ عند ما شاهد هذا القصر وما احتوى عليه: إن هذا الصنع لم يكن من نفسه البتة، فلا بدّ أن صانعًا صنعه وأتقن جميعَ ما فيه، وهذا الصانع لا شك أنه قادر على صنعه، وعليم بطرق تأليفه ووضعه، وقد أنشأه على غاية الحكمة، وأتمّ الإتقان مُوفِّيًا لوازمَه ومُكمِّلًا أدواتِه؛ ليكون صالحًا للإقامة وقضاءَ حقِّ المعيشة في نواديه، وهذا الصانع وإن كان غائبًا عن نظري ولم أره ولم أتصور في فكري حقيقته، فإني لا أشك في وجوده، ولا أرتاب في صفاته التي تقتضيها صناعةُ هذا القصر من قدرته وعلمه وحكمته وإتقانه، ورؤية شخصه ليست شرطًا في اعتقادي بوجودِه واتصافِه بتلك الصفات؛ لأن أثره - وهو هذا القصر وما اشتمل عليه - يُقنِع عقلي في اعتقادي ذلك البتة.

ثم قال: وإن كان يُشاهَد في مشتملات هذا القصر بعضُ أشياء لم تظهر لي حكمةُ وضعِها، فلا بدّ أن يكون وضعُها لحكمةٍ وإن خفيت عليّ؛ لأني اقتنعتُ بما ظهر لي من الحكم في هذه المشتملات أن واضعها حكيم، فلا يضع شيئا بدون حكمة.

وقال الرجل الآخر: إني لم أُشاهِد بنظري الصانعَ الذي تعتقد أنه صنع هذا القصر، فأنا لا أعتقد بوجوده ولا باتصافه بتلك الصفات، ولكن وجود هذا القصر في هذا الإتقان لا بدّ له من مصدر صدر عنه، فأخذ يتأمّل يمينًا وشمالًا وأمامًا وخلفًا، فنظر جبلًا مطلى على هذا القصر، وفي أصله منبع ماءٍ، منه تستمدّ المياه التي في القصر، فقال: ظهر لفكري المصدر الحقيقي لهذا القصر ولجميع ما فيه، وذلك أن الريح تنحدر من رأس هذا الجبل من قديم الزمان إلى البقعة التي فيها هذا القصر، فمن ألوف من السنين لم تزل الريح تنقل الأتربة والأحجار، وتجمعها في هذه البقعة على أشكال، وتضعها على أوضاعٍ تتخالف وتتوافق، ومياه الأمطار تتصرّف بأشكالها وتجمعها وتفرقها كذلك.

واستمر تبدّل تلك الأوضاع والأشكال تارة بغير انتظام وتارة بانتظام، بإعمال الريح والمطر، حتى بلغت مع كرور الدهور إلى هذا الشكل المنتظم بمخادعه ومقاعده وأبوابه وشبابيكه ومدارجه وطرقه وحياضه وأقنيتها، والتصقت أجزاؤه بخاصية الطين المبتلّ بماء المطر، فأصبح قصرًا مشيدًا محكمًا لجميع ما فيه من الصنع.

وأما مياهه فإنها انحدرت إليه من هذا المنبع الذي هو في أصل الجبل، ولم تزل تجري في ساحته على طرق مختلفة تارة بغير انتظام وتارة بانتظام، بسبب تحليلها لأتربة أرضه وبسبب فعل الريح والمطر في طرقها، حتى بلغت على كرور الزمان الحالةَ المنتظمةَ التي هي عليها الآن من سيرها في الأقنية، وانصبابها في الحياض التي صنعتها الريح والمطر.

وأمّا أوانيه وفرشه وساعاته وموازينه فهذه ربما وقعت من بعض المسافرين الذين ينزلون لقوافلهم في هذا الجبل أو في هذه البرية، فلم تزل الريح تلعب بها وتنقلها من حيّز إلى حيّز، وتُخالِف بين أوضاعها فتُقارِب بينها وتُباعِد، وتُدخِلها في مخادعه وتُخرِجها، حتى آل الأمر على كرور الزمان إلى أن الفُرُش فُرِشتْ بانتظام، والأواني صُفَّتْ بإحكام، والساعات والموازين عُلِّقتْ بالجُدران.

وكذلك الأشجار والزهور التي في متنزهات ذلك القصر، وهي على أوضاع متقنة قد نقلت بُزورَها الرياحُ إلى بقاعه، فنمت وبرزت هناك، ولم تزل تنقل بُزورَها وتُخالِف بين أوضاعها، حتى انتظم وضعها وترتّبت حدائقها على الحالة التي عليها الآن.

والحاصل أن كثرة حركات الريح وتصرفات المطر وكون كل حركة أو تصرف قد يوافق ما سبقه وقد يخالفه، فينشأ عنه وضع غير الوضع السابق قد أوصلت هذا الصنع إلى ما هو عليه، وحيث وصل إلى درجة متقنة محكمة فقد قوي على الثبات أمام فعل الريح والمطر، ولم تتغير أوضاعه وأوضاع مشتملاته بعد بلوغ هذه الدرجة، كما تغيّرت الأوضاع السابقة، وزال أثرها؛ لأن تلك الأوضاع لم تكن متقنة قويّة على الثبات. وأنا لا أستغرب صدور هذا القصر ومشتملاته عمّا ذكرتُه؛ لأن الريح والمطر وإن كانا غير عاقلين ولا عالمَين، ولا يفعلان عن إرادة وقصد، لكنّ كثرة حركاتهما وتصرفاتهما والتباين فيهما على مرور الزمان، أوصلت هذا القصر ومشتملاته إلى هذا الإتقان.

ودليلي على أن صنع هذا القصر لم يصدر عن قصدٍ ومراعاةِ حكمةٍ أنه يوجد في بعض مشتملاته ما لم يظهر فيها أثر للقصد والحكمة.

فتأمّلوا، أيّ القولين من هذين الرجلين أحقّ بأن تقبله العقول السليمة، وتذعن له الأفكار الحرّة الخالية عن التعصبات النفسانية والأهواء الشيطانية، وعار ثم عار على ذوي العقول أن يتركوا الحقّ بعد وضوحه، ويكابروا في المحسوس بعد ظهوره، والله يتولّى هُدانا أجمعين.

فصل في إزالة بعض شبهاتهم

الشبهة الأولى: قالوا: لا يمكن أن تتصوّر عقولُنا وجودَ شيءٍ ليس بجسمٍ ولا مادّةِ جسمٍ ولا صورةِ جسمٍ ولا مادّةٍ معقولةٍ في صورةٍ مقولةٍ، ولا له قسمة في الكم ولا في الكيف، فِعلُه منه وليس متّصلا به، يعنون بذلك الإله سبحانه وتعالى.

الشبهة الثانية: قالوا: لا يمكن أن تتصور عقولُنا وجودَ شيء مِن لا شيء، يعنون بذلك أنهم لا يعقلون حصول المادّة من العدم.

الشبهة الثالثة: إنهم يقولون: لو كان نظام العالم لِقصدٍ وحكمةٍ لكانت علامةُ القصد والحكمة تامّةً في كل شيء، مع أنّنا نرى أشياء لا تنطبق على القصد والحكمة، بل هي بخلافهما، فلا تنطبق إلا على الضرورة.

قلنا في الجواب عن جميعها: إن عدم تمكن عقولكم من تصوره لا يلزم منه عدم وجوده في نفسه؛ إذ كثير من الحقائق لم تتمكّنوا من تصوّرها حقّ التصوّر، ومع ذلك فهي موجودة في نفس الأمر؛ لقيام الدليل على وجودها. وجهلُهم بحقيقة المادّة التي يرونها ويلمسونها وعدمُ إجماعهم على بيان ماهيتها وهي أمّ الكائنات عندهم، هو أكبرُ شاهدٍ على ذلك.

ومثله عدم كشفهم لحقيقة إدراك الدماغ، وغاية ما يقولون: إن العصب ينقل صور الأشياء للدماغ، وهو يدركها، أمّا بيان حقيقة ذلك الإدراك بيانًا كافيًا فلم يتمّ لهم ولن يتمّ.

وهذا الجزم منهم بأنه لا يمكن وجود شيء متصف بتلك الخواصّ، قد نشأ من قياس التمثيل، كما يظهر من قولهم: إذ لا نعلم شيئا موجودًا من كل ما اطّلعنا عليه متّصفًا بتلك الخواصّ، فزعموا أن كل موجود تلزمه أضداد تلك الخواصّ قياسًا على ما شاهدوا، وهذا القياس ليس دليلًا قاطعًا، بل كثيرًا ما يخدع الإنسان حتى يحكم على الشيء بأحكام غيره.

وكذا استغرابهم أنه كيف أحدث العالم مِن لا شيء، مع عجزهم عن شرح كثير ما يقرّون بوجوده، أيقدرون على تصوّر حقيقة القوّة الكهربائية وكيفية جذبها؟ كلّا!

وكذا نقول: إن الله سبحانه حكيم بدليل ما شاهدنا من حِكَمِه التي لا تُعَدّ ولا تُحَدّ، فالشيء الذي لم يظهر لنا حكمته نقول: إن الحكمة فيه قد خفيت علينا، لا أنه وجد عبثًا.

ونحن نضرب مثلًا يجب التأمل فيه: هل تَقدِرُ الحيواناتُ[٢] المكرسكوبيةُ - التي يوجد منها في نقطة الماء الصغيرة ألوفُ ملايين - بما لها من الإدراك الذي معها على قدر احتياجها من معيشتها، أن تتصوّر حقيقةَ الإنسان وتتصوّر تفاصيلَ أعضائه ووظائفه وكيفيةَ سمعه وأبصاره وشمّه وذوقه ولمسه وكيفيةَ تَغذّيه وأعمالَ أعضاء التغذية والدورة الدموية وأعمالَ دماغه في تصوّراته وأفكاره، وأن تعلم[٢] أعمال الإنسان ومصنوعاته من الآلات النجارية والمنسوجات والمطعومات والأدوية والتأليف والمطبوعات والآلات التلغرافية والفونغورافية والتيلفونية والفوطغرافية وكذا وكذا؟

فكذا ما عُلومُنا وإدراكُنا بالنسبة إلى عظمة ذلك الإله إلا كإدراك تلك الحيوانات بالنسبة إلى الإنسان، بل أحقر بكثير بما لا يحدّ.

فصل: لهم مسائل أربعة مهمّة

المسألة الأولى: إن طريق حدوث تنوّعات العالم من سماويات وأرضيات هو النشو، أي بتجمّع تلك الأجزاء على كيفيات مخصوصة حصل مادّة سديمية أي أجسام صغيرة.

ثم تجمّعت على بعضها بناموس الجاذبية وتكونت كرة، ودارت على محورها، والتهبت بمقتضى نواميس أخرى، فكانت تلك الكرة هي الشمس.

ثم أخذت بقية الكواكب تنفصل عنها بمقتضى دورتها، وتتكوّن كرات وتدور على محاورها، ومن جملتها أرضنا التي نحن عليها. ثم بعد انفصالها ودورانها على محورها مدّة من الزمان أخذت تبرّد قشرتها وتتكون طبقاتها وتتولّد المعادن والحيوانات والنباتات بسبب حركة أجزاء المادّة وتجمّعها على بعضها على نسب وكيفيات مخصوصة.

وقد ثبت لدينا حدوث الحيوان والنبات بعد أن لم يكونا باكتشافات علم طبقات الأرض، وذلك أن تلك الاكتشافات أظهرت لنا أن آخرَ طبقة وصلنا إليها من طبقات الأرض خاليةٌ من الحيوانات والنباتات وآثارهما، وأنه مرّ على الأرض زمن ليس فيها من الأجسام الحيوية شيءٌ.

وبعد ذلك أوصَلَنا البحثُ والاكتشافُ ومشاهدةُ أعمالِ الكيمياء إلى أنه بتجمّع أجزاء المادّة بواسطة حركتها تكوّنت العناصر التي تزيد على الستين.

ثم بتجمّع بعضها وامتزاجه على نسب مخصوصة تكوّنت المعادن والأجسام الحيوية، وأوّل مكوِّن لهذه هو مادّة زلالية مكوّنة من عدّة عناصر بين الجامد والسائل، لها قوّة الاغتذاء والانقسام والتوالد، سمّيناها برتوبلاسما، أي المكوّن الأول.

وأخذ هذا بالترقي والتوالد حتى بلغ أدنى نبات من أبسط النباتات أو حيوان هو أبسط الحيوانات، ولم يزل تتوالد وتتكاثر تلك الحيوانات والنباتات البسيطة يترقيان ويتنوعان بها لازمها من النواميس الأربعة، حتى بلغا إلى ما عليه الآن.

الأول: تباين الأفراد، فكلّ فرد لا يشابه أصله تمامًا، ومن جملة التباينات الذكورة والأنوثة.

الثاني: انتقال التباينات من الأصول إلى فروعها مع الأخذ بتباينات أخرى، فحدث عن ذلك بين الأفراد: القوي والضعيف والمتحمّل للكوارث الخارجية وغير المتحمل.

الثالث: تنازع البقاء بين الأفراد، فيهلك الضعيف وغير المتحمل ويبقى ما هو بخلاف ذلك.

الرابع: الانتخاب الطبعي، وهو اختيار الطبيعة وحفظها للأحسن والأكمل، فبكرور الملايين من السنين وصلت الحيوانات والنباتات إلى ما وصلت إليه بحركة أجزاء المادّة الاضطرارية والجري على هذه النواميس الأربعة.

المسألة الثانية: إن الإنسان نفسه ما هو إلا حيوان من جملة الحيوانات، حادث بطريق النشو، ترقّى في التحسين بالانتخاب الطبيعي، حتى بلغ ما هو عليه الآن، وبمقتضى مشابهته للقرد لا يمتنع أن يكون قد اشتقّ هو وإيّاه من أصل واحد، وأخذ هو في الترقّي عنه حتى فاق عليه، وهو من أحدث الأنواع الحيوية موجودة في زمن محدود بملايين من السنين معدودة، وإن كان أنواع كثيرة وجدت قبله بملايين كثيرة.

المسألة الثالثة: إن الحياة وعقل الإنسان وإدراكه ما هما إلا فعل ظاهر من ظواهر أفعال مادّته بتفاعل أجزائها المتحركة وعناصرها الممتزجة، وإن يكن أصل المادّة والحركة خاليًا عن العقل والإدراك، وإن عقله لا يخالف عقول بقيّة الحيوانات إلا بالكم، ولا يخالفها في الذات والحقيقة.

المسألة الرابعة: إنكارهم لبقية المسائل التي توجد في شريعة محمد عليه الصلاة والسلام من بعث الإنسان بعد الموت، ووجود دار النعيم ودار العذاب، ووجود الملائكة والجن والسماوات والعرش والكرسي واللوح والقلم وأفعال الملائكة العظيمة وأمثال ذلك؛ فإنه لا دليل في علومنا عليها، بل البعض منها ترفضها علومنا وتدلّ على استحالتها؛ لأنها خارقة للنواميس الطبيعية التي وجدناها في الكائنات. فنقول وبالله التوفيق: إن الكلام معهم في هذه المسائل الأربعة يحتاج إلى مقدمتين:

الأولى: إن الدليل الذي له تعلّق بالاعتقادات قسمان:

١- عقلي ٢- ونقلي. وكلاهما قسمان:

١. قطعي الدلالة: أي الذي يدل على مدلوله دلالة يقينية لا تحتمل النقيض.

٢. وظني الدلالة: أي الذي يدل على مدلوله دلالة تحتمل النقيض ولو احتمالًا بعيدًا.

فهذه أربعة أقسام للدليل.

إذا عرفت هذا فاعلم أن النقلي القطعي الدلالة لا يعارض العقلي القطعي الدلالة أبدًا، ولن يقدر أحد إلى يوم القيامة أن يأتي بمادّة يتحقق فيها هذا التعارض، وهذه آية بالغة لصدق الشريعة البيضاء، والباقي يحتمل التعارض.

والضابطة فيه: أن النقلي الظني الدلالة إذا عارض العقلي القطعي الدلالة، يعمل بالعقلي ويصرف النقلي عن ظاهره. وإذا عارض النقلي القطعي الدلالة، أو النقلي الظني الدلالة مع العقلي الظني الدلالة، يعمل بالنقلي ولا يصرف عن ظاهره؛ لأنه لا اضطرار، فإن الدلالة في الظنيَّينِ سواءٌ، وفي القطعي مزيّة، ثم أحدهما كلامُ مَن لا يجوز عليه الخطأ، والآخر قولُ مَن يصح عليه الغلط، فيترجح كلام المعصوم على غير المعصوم.

المقدمة الثانية: إن الشرائع إنما يقصد منها بيان ما يرشد الخلق إلى معرفة الحقّ تعالى وكيفية عبادته، وإلى الأحكام التي توصلهم إلى انتظام المعاش وحسن المعاد. أمّا تعريفهم بمباحث العلوم الكونية من كيفية خلق العالم، وما هي عليه من النواميس القائمة في السماويات أو في الأرضيات وأمثال ذلك، فليس بشيء من ذلك من مقاصد الشرائع.

نعم، قد تذكر شيئا منها مجملا على قدر ما يكون له دخل في مقاصدها، فتذكر مثلا خلق السماوات والأرضين، وإبرازها من العدم، واختلاف أنواع المخلوقات في التنوّعات، وكيفية تدبير الأكوان، وإعطاء كلّ منها نظامه على سبيل الإجمال؛ لأجل أن يكون دليلا عقليًّا للناس على وجود إله العالم، وعلى اتصافه بالعلم والقدرة والحكمة إلى غير ذلك، وقد تفصّل بعض تلك المباحث لداعٍ يدعو إلى ذلك، يكون مرجعه إلى مقاصدها.

إذا فهمت هذا فافهم أن ما ثبت في علومهم قطعًا لم ينفه دليل شرعي، والذي ورد به الشرع قطعًا، ككون السماوات السبع والأرض وما بينهما وجميع الخلق حادثًا مخلوقًا أو ظاهرًا، ككون

السماوات والأرض رتقًا، ثم فتقهما بالمعنى المتبادر، وكون الكواكب في السماوات، وكون كل نوع من العوالـم مستقلًّا بالخلق لا مشتقًّا نوع من نوع بطريق النشو ونحو ذلك، لم يقم على نفيه دليل قاطع عقلي عندهم.

والأدلة التي ذكروها ففي بعض المسائل كالنشو، ما هي إلا فروض وتخمينات لم تخرج عن دائرة الاحتمال الذي يسقط به الاستدلال، وفي بعضها تحكم محض وادّعاء بلا بناء، كمسألة السماوات والملائكة والمعاد، كما يظهر من الاطلاع عليها مع الخلو عن الغرض النفسي. نعم، لو قام الدليل القاطع على خلاف ظاهر النصوص الظنّية (فإنه يستحيل ذلك في النصوص القطعية، كما مرّ)، كان علينا أن نؤوّلها للتوفيق بينها وبين ما قام عليه ذلك الدليل؛ جريًا على القاعدة المتقدمة.

فمعظم ما استندوا عليه في الاستدلال على نشو الأنواع من أصل واحد: أنهم شاهدوا الأعضاء الأثرية في بعض الحيوانات، لا في كلّها ولا في غالبها، وهي آثار أعضاء توجد في الحيوان، كآثار أرجل مثلًا غير كاملة، فقالوا: إنه لو كان كلّ نوع مخلوق مستقلًّا لَمَا كان لهذه الآثار فائدة، فيظهر أنها آثار أعضاء في نوع قديم، وقد كانت لازمةً له، ثم لما طرء على هذا النوع تغيّرات تقتضي استغناءه عنها أخذت تتلاشى، حتى لم يبق الآن إلا أثرها، أو إن هذا النوع كان خاليًا عن تلك الأعضاء، فطرأت عليه تغيّرات تؤهّله لأن ينقلب إلى نوع آخر يحتاج إلى تلك الأعضاء التي ظهرت آثارها، فابتدأت تظهر فيه الآثار، ومما استندوا إليه في هذا المذهب أنهم وجدوا في اكتشافاتهم الجيلوجية أن الأسبق في طبقات الأرض هو أدنى النبات وأدنى الحيوان، ثم بعده الأرقى فالأرقى، حتى كان أرقى الجميع هو المتأخر في زمن وجوده ومكانه من طبقات الأرض العليا، والأدنى قد تلاشى بعد ما وجد الذي هو أرقى منه، فلو كان مذهب الخلق هو الصحيح لكان يوجد من كل نوع من الأرقى والأدنى في الطبقات السفلى والوسطى والعليا من الأرض.

هذا ما قالوا، وأنت تعلم أنه ليس من اليقين في شيء، بل ولا من الظن؛ إذ لقائل أن يقول: ما المانع من أن تكون تلك الأعضاء الأثرية لها فائدة، وفيها حكمة قد خفيت علينا، كما خفي فوائد أشياء

كثيرة، ويظهر بعضها شيئا فشيئا؟ وكذا يقال: ما المانع من أن أوّل ما وجد في طبقات الأرض أدنى النبات وأدنى الحيوان، ثم أوجد الله تعالى مستقلًّا ما هو أرقى وأباد الأدنى؟ فهذا يمكن على القول بالخلق أيضًا، ولا يستلزم القول بالنشو، كما نشاهد كل عام عند انقضاء فصل الشتاء وقدوم الربيع والصيف؛ فإن أوّل ما ينبت عند ذلك النبات الداني مثل الطُّحلُب والأعشاب، ثم يتدرّج الأمر إلى الأرقى فالأرقى، وليس شيء من تلك الأنواع ناشئًا من نوع آخر.

أما النواميس الأربعة التي أحالوا الارتقاء والنشو عليها ليست هي أدلّة، بل هي بمنزلة توجيه كيفية جريان الترقي والنشو في عالم النبات والحيوان، فنقول:

أمّا إرث الفروع لصفات الأصول فمشاهد لا ننكره، وجائز الحصول بخلق الله تعالى، وكذلك تنازع البقاء لا مانع من حصوله بخلق الله تعالى، وإنه ينتج عنه أن بعض الأنواع تبقى وبعضها تهلك، ولكن هذان الناموسان يصح أن يحصلا مع النشو أو مع الخلق، فأي مانع من كون الأنواع وجدت مستقلّة؟ ومع ذلك ترث الفروع صفات الأصول وتتنازع الأنواعُ البقاءَ، فيبقى القويّ ويهلك الضعيف، مع كون كلّ نوع مستقلا ليس ناشئا عن سواه من الأنواع.

وأمّا ناموس التباينات وهو أن كلّ فرع مع إرثه صفات أصله، لا بدّ أن يباينه في صفات أخرى إلى أن يخرج نوع إلى نوع آخر مباين له في الماهية، فنقول: إنه مشاهد في النبات والحيوان وليس خاصًّا في النبات والحيوان، ولا في الفروع مع الأصول، بل هو عامّ في كلّ الموجودات، جعله الله تعالى لأجل التمايز؛ إذ لو كانت الأفراد للأنواع على صورة واحدة لحصل منه اشتباه، ونشأ عنه اختلال في نظام العالم، لكن ما المانع من كون هذا التباين محدودًا بمقدار لا يخرج النوع إلى نوع آخر.

وأمّا ناموس الانتخاب الطبعي فيمكن أن يكون هذا مع وجود الأنواع بطريق الخلق، بأن يكون الله تعالى قد أوجد أوّلًا الأدنى منها، ثم أوجد الأرقى مستقلًّا غير ناشئ عن الأدنى، فتنازع البقاء مع الأدنى وأباده، ثم وجد أرقى من الثاني مستقلًّا، وهلمّ جرًّا إلى أن وصل الحال إلى الأنواع الموجودة الآن، وبهذا تبيّن أن النشو ليس مظنونًا أيضًا في نظر العقل، بل هو مشكوك، ويرجح الخلق عليه بظواهر النصوص، وإذا لم يثبت النشو فلا يبني عليه اشتقاق الإنسان والقرد من أصل واحد.

وأما قولهم: إن الحياة وعقل الإنسان ما هما إلا ظاهر من ظواهر تفاعل أجزاء المادّة إلخ، فجميع ذلك يمكن انطباقه على ما في الشريعة الإسلامية، وما بيننا وبينهم إلا أنهم يقولون: إن فاعله الحقيقي هو المادّة، وقد ثبت بطلانه، ونحن نقول: إن خالقها هو الله تعالى، وقد مرّ برهانه. نعم، للإنسان روح يبقى بعد الموت، ويلتذّ ويتألّم، ولم يقم على نفيه برهان عقليّ قطعي ولا ظنّي.

وأما قولهم: إن عقل الإنسان لا يخالف عقولَ الحيوانات إلا بِالكَمّ، ولا يخالفها في الذات والحقيقة، فلا يصادم شيئا من النصوص الشرعية المعتمدة في الاعتقاد، وجميع ما ورد من تعظيم عقل الإنسان يحتمل أن يكون لتلك الدرجة السامية، لا لشيء مغاير لإدراك الحيوان في أصل الحقيقة.

وأما إن الله تعالى خلق سبع سماوات فوقنا، وخلق جسمًا كبيرًا يسمّى كرسيًّا فوق تلك السماوات، وجسما أكبر منه فوقه يسمّى عرشًا، وإن بيننا وبين تلك الأجسام مسافات عظيمة، وإنه يجري نعيم الإنسان في دار خلقها تسمّى الجنّة، عرضها كذا وكذا، وعذابه في دار تسمّى جهنم. فنقول: إنهم يقولون بالخلاء الممتدّ، وهو البعد الشاسع الذي تتيه الأفكار في سعته، فما المانع من أن تكون هذه الأجسام في ذلك البعد؟ وعدم وصولكم إلى إدراكها بحواسّكم أو بوسائط أخرى، لا يقتضي عدمها، ومن هٰهنا يظهر أنه لا مانع أيضًا من وجود سبع أرضين، وتكون الأرضون الستة قائمة في الفراغ الذي فيه أرضنا وسائر الكواكب، ولا مانع من اشتمالها على عوالم، كما يظنون هم في اشتمال الكواكب على ذلك.

وإن قالوا: إننا لم نرها بالنظارات المكبرة. قلنا: يحتمل أنها ليست منيرة تصلح للرؤية لها، أو لم تكن هذه الآلات مساعدة لرؤيتها، أو رأيتموها وحسبتموها في عدد الكواكب.

وأما إن الله تعالى خلق أجسامًا نورانية تسمّى ملائكة، وإنها تمرّ أمامنا ولا نراها، كما أنه أوجد أجسامًا أخرى تسمّى جنًّا، فنقول: ما المانع من أن تكون موجودة ولا تكون مرئية؟ كما يقولون: إن مادّة الأثير مالئ للكون ولا يرونه.

وأما إنها تعمل أعمالًا تعجز عنها القوى البشرية مع أنها أجسام لطيفة، فبعد النظر إلى أعمال

الرياح التي تقلع الأشجار العظيمة وأعمال قوّة الكهربائية التي تجرّ الأثقال التي تعجز عنها ألوف الرجال: لا غرابة في أعمال الملائكة والجنّ.

وأما كونها تقطع المسافات الشاسعة بين تلك الأجسام السماوية بمدّة قصيرة جدًّا، فنقول: لا مانع منه عقلًا؛ لأن سرعة الحركة ليست محصورة بحدّ محدود، وهذا النور يزعمون أنه يصل إلينا من الشمس التي بيننا وبينها ما ينوف عن تسعين مليون ميل في مقدار ثمان دقائق وكسور، وهذا نجم المشتري على ما في علوم الهيئة عندهم يجري ثلاثين ألف ميل في الساعة، فيجري تسعة أميال كلّما تنفّس الإنسان، وسرعة أجزائه الاستوائية في دورانه على محوره أربع مائة وسبعة وستون ميلًا كلّ دقيقة، وهو أكبر من أرضنا بألف وأربع مائة مرّة على ما يقول الفلكيون منهم ومن غيرهم.

وأما المعاد فلا استحالة فيه عقلًا، وقد أخبر عنها الصادق، فوجب اعتقاده. ولـمّا قلنا: إن الإنسان الحقيقي هو الروح الباقي بعد الموت، والجسد تابع له، اندفعت الإشكالات الواردة في عذاب القبر وغيره، وهذا الاعتقاد مع كونه مدارًا للنجاة الحقيقية مَنَاطٌ أيضًا لنظام العالم الدنياوي؛ لأن الأهواء والشهوات وحبّ اللذات لا يقاومها مجرّد النواميس التي يقيمها العلم، فلا بدّ من وازع آخر يزع النفوس عن المضارّ، ويرجح اتباع طريق الخير، وهو الإيمان بالمعاد والمكافاة على الأعمال، فإذا اعتقد الإنسان أنه مثل نبات الأرض، ينبت ثم يزول، لا إلى رجعة، وليس له حظّ من وجوده إلا لذاته الحيوانية التي ينالها مدّة حياته، فإذا قدر على قتل سواه، وأخذ ماله الذي يبلغ الملايين بدون أن يطلع عليه أحد من الناس، أو على هتك أشرف عرضٍ، وبلوغ أشهى لذّة بدون اطّلاع أحدٍ، فهل يظنّ أن تلك القوانين التي سنّها العلم تردعه عن ارتكاب ذلك؟ لا يقول بذلك إلا مكابر، فحصل أن إنكار المعاد شرّ لا يماثله شرّ.

* * * *

الشطر الثالث من دراية العصمة

تنبيهات موعودة على ما غلطوا في أحكام الهيئة

مقدمة

قد أصابوا قطعًا أو ظنًّا في أكثر المسائل إنًّا؛ لأنها أمور مشاهدة من كيفية الطلوع والغروب وعدد السيّارات، وجهة حركاتها شرقًا وغربًا واستقامةً ورجوعًا وسرعةً وبطوءًا، ووقوع الكسوف والخسوف على النظام الخاصّ، واختلاف التشكّلات النورية للقمر، وبيان المعمور من الأرض وعرضه وطوله، وقسمته إلى الأقاليم السبعة، وخواص المواضع التي على خطّ الاستواء، والتي لها عرض ومعرفة أحكام الظّل ونصف النهار وسمت القبلة ونحوها، وهي أمور مفيدة يحتاج إليها أحيانًا، ولم يَسُؤْ مَن تَعَلَّمَها إتقانًا. ولولا ما ادّعوا من اللمّ في بعض هذه الأحكام ما كنّا ننازعهم، وما رميناهم بسهم الملام، لكنّهم لـمّا بنوه على خرافات فنّ الطبيعية، وقد رفضوا فيها الشريعة، وجب على كل مسلم اعتقاد بطلان هذه اللمّيات، ولا يسعه إنكار الإنّيات، وهذه فصول لهدم هذا الفضول.

فصل

قالوا: الأجرام الأثيرية ليس فيها مبدأ ميل مستقيم.

قلنا بعد ما قدّمنا من الكلام عليه في فصل بساطة الفلك: إن وجود الميل المستدير في الكل لا يدلّ على عدم الميل المستقيم في الأجزاء، ولو فرض إخراج تدوير القمر مثلًا بالقسر إلى عالم العناصر أمكن أن يتحرك إلى مكانه بعد زوال القاسر بإذن خالقه.

فصل

قالوا: كل جسم بسيط إذا خلّي وطبعه فهو كري الشكل؛ لامتناع الاختلاف في فعل الطبيعة الواحدة.

قلنا: قد ناقضوا قولهم هذا حيث اعتقدوا تركيب أفلاك السيّارة من الخوارج والتداوير، وحيث اعتقدوا اشتمال الممثل على الخوارج، محدب سطحي الثاني، مماسّ لمحدب سطحي الأول على نقطة

مشتركة بينهما، وتسمى الأوج، ومقعر سطحي الثاني مماسّ لمقعر سطحي الأوّل على نقطة تسمّى الحضيض، ويصير به ما يبقى من الأول بعد إفراز الثاني عنه كرتين غير متوازيتي السطوح، بل مختلفتي الثخن، إحداهما حاوية للثاني، والأخرى مَحوِيّة له، ورقّة الحاوية مما يلي الأوج، وغلظها مما يلي الحضيض، ورقّة المحوية وغلظها بالخلاف، ويسمّى كلّ واحد منهما متمّمًا، وهذا الفلك الثاني يسمّى الخارج المركز، والأول يسمّى الفلك الممثل.

فانظر كيف قالوا بكون بعض الجوانب أرقّ والآخر أغلظ، وكيف فاتهم تشابه فعل الطبيعة، فلمّا اختلف فعلها لم يلزم كرويّتها. نعم، البسائط التي شوهد كرويتها لا ننازعهم في كرويتها، كالأرض بإذن خالقها. ولا ينافيه قوله تعالى: ﴿وَإِلَى ٱلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝٢٠﴾ (الغاشية: ٢٠) ونحوه؛ إذ كونها مسطوحة مفروشة ممهودة، إنما ينافي كونها كروية محسوسة في بادئ النظر، لا مطلق الكروية، والكرة العظيمة يمكن أن يرى غير كرة، فاجتمع الكرية والسطحية، لكنّا لا نحيل كرويتها إلى الطبائع، بل إلى قدرة الخالق للصنائع والبدائع.

فصل

قالوا: والأفلاك كلّها كروية الأشكال.

قلنا: لم يقم عليه دليل، كما قدّمنا في فصل استدارة الفلك، ولا تحسبن دلالة قوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِى فَلَكٍ﴾ (الأنبياء: ٣٣) الآية، عليه حيث سمّاه فلكًا، والفلك يكون مستديرًا؛ لأن المراد بالأفلاك عندهم السماوات، ولم يثبت أنها هي المراد في القرآن، بل الظاهر أن المراد دوائر، تحدث عن حركات الكواكب، ولا كلام في استدارتها، ولم ينقل في النصوص تسمية السماوات أفلاكًا قطّ.

نعم، ظاهر النصوص يدل على كونها محيطة، حيث أثبت الفوقية للسماء بنسبة أهل الأرض، والأرض كرة بالمشاهدة، وساكنوا جوانبها كلّها أهل الأرض، فالسماء فوق الكلّ فكان محيطًا.

فصل

قالوا: الأفلاك تسعة. والوجه فيه أنهم وجدوا تسع حركات مختلفة فأثبتوا تسع أفلاك.

ثم لمّا تأملوا في أحوال تلك الحركات اقتضت تلك الأحوال أن تثبت لبعضها أفلاك جزئية أخرى، تسمّى خوارج وتداوير؛ لينتظم تلك الأحوال، وحكموا بترتيبها على الوجه الخاصّ؛ بناءً على أن بعض الثوابت ينكسف بزحل، المنكسف بالمشتري، المنكسف بالمريخ، المنكسف بالزهرة، المنكسفة بعطارد، المنكسف بالقمر، الكاسف للشمس.

قلنا: هذا كلّه مبني على كون الكواكب كلّها مركوزةً في الأفلاك واستحالة الخلاء وامتناع الخرق والالتيام عليها، وكلّها ممنوعة؛ لجواز كون الكواكب خارجة عن الأفلاك تحت جميعها أو بينها أو في واحد منها كسماء الدنيا، وهو الظاهر من قوله تعالى: ﴿جَعَلَ فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَٰجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا﴾ (الفرقان: ٦١)، ولا يلزم الخلاء لإمكان ملئها بالماء أو الهواء أو نحوهما، أو لا يلزم استحالته كما مرّ، ولإمكان كون جميع الكواكب في فلك واحد تجري فيه بالخرق بإذن خالقها، ولم يثبت امتناعه، بل بعضها باطل كامتناع الخرق، ثم لا يستلزم حركة الكواكب حركة الأفلاك ما لم يثبت امتناع الخرق عليها، ولم يقم دليل على كون الأفلاك متحركة لا عقلي ولا نقلي.

أما العقلي فظاهر بمنع مقدماتها من الأمور المذكورة. وأمّا النقلي فلعدم ورود نصّ فيه، ولا يصح التمسّك فيه بقوله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ﴾ (الطارق: ١١)؛ لأنه مفسّر أو مؤوّل بالمطر، بل ظاهر قوله تعالى: ﴿كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٣) يدل على كون الكواكب بالحركة الذاتية، حيث أسند السبح إلى الشمس والقمر، والأصل في الإسناد هو الحقيقي، وهو في الحركة الذاتية دون العرضية.

ثم قد اعترف بعضهم بعدم تمام أدلّتهم، حيث جوّزوا أن يسند حركة فلك الأفلاك إلى مجموع الثمانية من حيث هو مجموع، بأن يتعلق بها نفس واحدة تحركها بهذه الحركة، فحينئذ لا حاجة إلى التاسع، بل لا حاجة إلى الثامن أيضًا؛ لإمكان أن يتعلق بمجموع السبعة نفس تحركه بتلك الحركة، ويكون الثوابت مركوزة في السابع متحركة بحركة ممثلها.

وجوّزوا أن الثوابت الغير المنكسفة بالسيّارات يحتمل أن تكون في فلك أو أفلاك تحت فلك القمر. وكذا حكى الفرغاني أن البعض ذهب إلى أن لكل من الكواكب الثابتة فلكًا خاصًّا به. ولا يعبأ

بقولهم: لا نثبت فضلًا في السماويات؛ لأنّ عدم الثبوت لا يستلزم ثبوت العدم.

وما نريد بإبداء هذه الاحتمالات الشك في عدد السماوات، فإنما هي سبعة بالنص، بل مقصودنا التنبيه على عدم تمام دلائلهم باعتراف بعض منهم.

فصل

قالوا: وليس وراء الفلك الأعظم شيء، لا خلاء؛ لامتناعه، ولا ملاء؛ لأنا لا نثبت فضلًا في السماويات.

قلنا: هذا بناء الفاسد على الفاسد؛ لأنا أبطلنا امتناع الخلاء واستلزام عدم الثبوت لثبوت العدم، وعلم منه بطلان حكمهم بأن كل محيط يماسّ المحاط به؛ لأنه موقوف أيضًا على هذين الأمرين الباطلين، فلِمَ لا يجوز ما ورد من أن الفصل بين سماء إلى سماء كذا وكذا، وفي كل سماء ملائكة لا يحصره عدّ ولا حدّ، ويمكن أن يكون ما فضل من الملائكة خاليًا أو مملوءًا بشيء آخر، وكذا فوق العرش يمكن أن يكون خاليًا أو ما شاء الله تعالى.

فصل

قالوا: من الدوائر العظيمة دائرة البروج إلخ.

قلنا: لا نريد الردّ عليهم في هذا وأمثاله؛ لأنها من الأمور الفرضية ضبطوا بها نظام الطلوع والغروب، وإنما نريد التنبيه لمن يخشى عليه أن يظنّ أن القرآن يصدّقهم فيه، حيث أثبت البروج في آيات عديدة على بطلان هذا الظنّ؛ لأن هذه البروج الاصطلاحية لم تكن العرب تعرفها، ولا يجوز التفسير بها لا يعرفونه؛ لنزوله بلسانهم.

وإنما هي الكواكب العظيمة المشبهة بالبروج المشيّدة في العظم، كما يروى عن ابن عبّاس رضي الله عنهما، ويؤيده قرنُها بالشمس والقمر في قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَٰجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا ﴿٦١﴾﴾ (الفرقان: ٦١)، ذكرًا للخاص بعد العام، وجعلُها زينةً للسماء ورَجمًا للشياطين في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا

فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّٰهَا لِلنَّٰظِرِينَ ١٦ وَحَفِظۡنَٰهَا مِن كُلِّ شَيۡطَٰنٖ رَّجِيمٍ ١٧ إِلَّا مَنِ ٱسۡتَرَقَ ٱلسَّمۡعَ فَأَتۡبَعَهُۥ شِهَابٞ مُّبِينٞ ١٨﴾، فزلّ مَن فسّرها بهذه الأمور الفرضية، وزاد زلًّا على زلّ مَن أثبت البروج الخاصّة (الحجر: ١٨ - ١٦) للكواكب الخاصّة؛ بناءً على الأوهام النجومية من إثبات الأمزجة للبروج بصورها التي اعتبرت للتسمية فقط، التي توهّمت أوّلًا، ثم انتقلت عن مواضعها ثانيًا، كما صرّح به الشارح الچغميني.

فصل

علّلوا ما يعرض للكواكب من الرجوع والاستقامة والإقامة للمتحيّرة، والمحاق والزيادة والنقصان للقمر والكسوف له وللشمس بحركاتها العرضية بحركة التداوير والخارج على وجه خاصّ.

قلنا: لا ننفي اختلاف حركاتها واختلاف أوضاعها بها وترتّب الآثار المختلفة عليه وكونها مضبوطة منتظمة، لكن لا دليل على لِمّياتها المبنيّة على وجود التداوير ونحوها المبنيّ على امتناع الخرق في الأفلاك المارّ بطلانُه فيما سبق، فَلْيَقِس الفرعَ بالأصل، بل ظاهر قوله تعالى: ﴿فَلَآ أُقۡسِمُ بِٱلۡخُنَّسِ ١٥ ٱلۡجَوَارِ ٱلۡكُنَّسِ ١٦﴾ يدلّ على أنه هذه العوارض بالحركة الذاتية للكواكب بإذن خالقها مع ما مرّ من قوله تعالى: (التكوير: ١٦) ﴿كُلّٞ فِي فَلَكٖ يَسۡبَحُونَ﴾. (الأنبياء: ٣٣)

وإيّاك أن تنفي هذا النظام بقوله عليه السلام: إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله، لا ينكسفان لحياة أحد ولا لموته، وإنما يخوّف الله بهما عباده، الحديث. وتجعل التخويف علّة؛ لأن ضبط النظام أمر مُشاهَدٌ، لا يساغ إنكاره، فسَلِّم النظامَ، واجعَل التخويفَ حكمةً ظاهرةً آثارُهُ، ولا تُفتِّش عن اللِّم لأمثال هذه الأمور؛ فأين نحن وأين أسراره، فلَنِعم ما قيل وهذا والله هو السبيل:

حديث از مطرب و مئے گوئی و راز از دہر کمتر جوئے   کہ کس نکشود و نکشاید بحکمت ایں معمارا

وكذا جميع ما يعرضها من الطلوع والغروب بحسبان بنصّ القرآن، لكن لا على لِمٍّ بنوا عليه لبطلانه بالدلائل، بل لا على إنٍّ اعتقدوه من دوام هذا النظام؛ لدلالة حديثِ سجود الشمس تحت العرش كل يوم على انقطاع حركتها ولو لمحة لا تدرك بالأنظار، وحديثِ طلوع الشمس من مغربها

ثم انكدارها وانتشارها على هدم هذا النظام.

خاتمة

ومما يلحق بهذه الفصول الكلام الجملي على النظام الفيثاغورثي الذي آمن به متفلسفو زماننا:

١- إن السماوات ليست بموجودة.

٢- وإن الذي يرى فوقنا من الزرقة هو حدّ البصر، ووجهه أن الهواء باعتبار مخالطة الأبخرة وعدمها قسمان:

أحدهما: الهواء اللطيف الصافي من الأبخرة؛ لأنها تنتهي في ارتفاعها إلى حدّ لا يتجاوزه، وهو قريب من سبعة عشر فرسخًا.

وثانيهما: الهواء الكثيف المخلوط بالأبخرة، ويسمى كرة البخار وعالم النسيم وكرة الليل والنهار؛ إذ هي مهبّ الرياح القابلة للظلمة والنور.

فكرة البخار مستضيئة دائمًا بأشعّة الكواكب وما وراءها، كالمظلم بالنسبة إليها؛ لعدم قبول الضوء وانعكاس الأشعة، وإذا نفذ نور البصر من الأجزاء المستضيئة بأشعة الكواكب إلى الأجزاء التي هي كالمظلمة رأى الناظر ما فوقه من الجوّ المظلم بما يمازجه من الضياء الأرضي، والضياء الكوكبي لونًا متوسّطًا بين الظلام والضياء، وهو اللون اللازوردي، كما إذا نظرنا من وراء جسم مشفّ أحمر مثلًا إلى جسم أخضر؛ فإنه يظهر لنا لون مركب من الحمرة والخضرة.

٣- واعتقدوا أن الأرض متحركة حول الشمس كسائر الكواكب، ولها حركة أخرى على محورها من المغرب إلى المشرق، وهي الحركة اليومية، فإذا تحركت من المغرب إلى المشرق ظهر علينا من جانب المشرق كواكب، كانت مختفيةً عنّا، وخفي عنّا من جانب المغرب كواكب، كانت ظاهرةً علينا، فيظنّ لذلك أن الأرض ساكنة، والمتحرك هو الكوكب تبعًا للفلك.

فهذه ثلاثة أحاديث نقطع بكذب إحداها، وهو نفي الفلك، وغاية هذا النظام أنه لا يتوقف على حركة الفلك، ولا يستلزم نفيُ حركتِه نفيَ وجودِه، بل العقل يجوّز وجوده والنقل يوجبه.

ونظنّ بصدق إحداها، وهو حكاية الزرقة، ولا تحسَبنَّه معارضًا لقوله تعالى: ﴿وَإِلَى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ

﴿رُفِعَتۡ﴾ (الغاشية: ١٨)؛ لأن النظر أعمّ من النظر إليها أو إلى آثارها كما لا يخفى.

ونظنّ بكذب باقيها، وهو قصة حركة الأرض بوجوه عقلية ظنّية. منها: أن الأرض على ذلك التقدير يقطع في ساعة واحدة ألف ميل؛ لأن محيطها أربعة وعشرون ألف ميل، وقطرها على رأي المتقدمين ألفان وخمس مائة وخمسة وأربعون فرسخًا تقريبًا، وعلى رأي المحدثين ألفان ومائة وأربعة وستّون فرسخًا، (ومحيط كل دائرة ثلاثة أمثال قطرها وكسر هو أقل من سبع، لكنّ القوم يأخذونه سبعًا؛ تسهيلًا للحساب) ففي عشر ساعة تقطع مائة ميل، فلو رمي سهم إلى جهة حركة الأرض - أي الشرق - كان ينبغي أن لا يسبق موضعه الذي رمي منه بل يسبقه الأرض، وكان ينبغي للسهم إذا رمي إلى خلاف جهة حركتها أن يمرّ عن الموضع الذي رمي منه، ويتجاوزه بقدر حركته وحركة الأرض جميعًا، واللازم باطل؛ لاستواء المسافة التي يقطعها السهم من الجانبين بالتجربة.

ومنها: أن الحجر يرمى إلى فوق فيعود إلى موضعه الذي رمي منه راجعًا بخطّ مستقيم، ولو كانت الأرض متحركة إلى المشرق لكان الحجر ينزل من مكانه إلى جانب المغرب بقدر حركة الأرض في ذلك الزمان الذي وقع حركة الحجر صاعدًا وهابطًا فيه، وعذر مشايعة الهواء يمجّه العقل السليم؛ لأن الهواء لا يقدر على استتباع الحجر الصغير فضلًا عن الكبير، وإن اشتقتَ إلى التفصيل فانظر في «الهدية السعيدية»، لكن مع جميع ذلك لا نقطع بكذبه، كما زعمه البعض مستدلًّا بقوله تعالى: ﴿وَأَلۡقَىٰ فِي ٱلۡأَرۡضِ رَوَٰسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمۡ﴾ (النحل: ١٥)؛ لأن الآية محتملة لنفي الحركة المضطربة، ونفيُ المقيَّد لا يستلزم نفيَ المطلَق.

وليكن هذا آخر ما أردنا إيراده في المقام، ونسأل الله تعالى حسن الختام والصواب والسداد في كلّ مرام.

وكان هذا في كورة چرتهاول، للثالث من ربيع الأول

صلى الله تعالى على من ظهر فينا آخرًا

وخُلِقَ نورُه في الأول

****

تلخيص هداية الحكمة

قال الجامع عفي عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

أقول بعد التسمية والحمدلة والتصلية: إنَّ هذه مسائل من «هداية الحكمة» مجرَّدة عن الدلائل، التقطتُها لمن ضاق وقتُه عن تحصيلها بِرُمَّتِها، ولإحقاق الحق وإبطال الباطل نقدتُ بعد ما نقلتُ مسألةً مسألةً، لكني لضيق المحل لم أفصِّل، وألحقتُ بها تذنيبًا مشتملًا على فصول مفيدةٍ باحثةٍ عن أمَّهات مسائل الهيئتين والفلسفة الجديدة.

فصل فيما يعم الأجسام

قالوا: الجزء الذي لا يتجزى باطل. **قلنا:** لا دليل عليه. **قالوا:** كل جسم فهو مركب من جزئين، يحل أحدُهما في الآخر، يسمَّى أحدهما بـ«الهيولى» والآخر بـ«الصورة الجسمية». **قلنا:** لا دليل عليه. **قالوا:** الصورة الجسمية لا تتجرَّد عن الهيولى. **قلنا:** هذا مبنيٌّ على إثبات الهيولى والصورة، ولم يثبت. **قالوا:** الهيولى لا تتجرد عن الصورة. **قلنا:** هو بناء الفاسد على الفاسد. **قالوا:** إن لكل واحد من الأجسام الطبعية صورة أخرى غيرُ الصورة الجسمية. **قلنا:** لا دليل عليه.

قالوا: إن الهيولى ليست علَّة للصورة، والصورة أيضًا ليست علَّة للهيولى، وليست الهيولى غنيَّة عن الصورة من كلِّ الوجوه، وليست الصورة أيضًا غنيَّة عن الهيولى من كلِّ الوجوه، فالهيولى تفتقر إلى الصورة في وجودها وبقائها، والصورة مفتقرة إلى الهيولى في تشكُّلها. **قلنا:** لا غناء ببناءٍ لا أُسَّ له. **قالوا:** المكان الخلاء أو السطح الباطن من الجسم الحاوي المُماسِّ للسَّطح الظاهر من الجسم المَحويِّ، والأوَّل باطل، فتعيَّن الثاني. **قلنا:** لا دليل على امتناع الخلاء.

قالوا: كل جسم فله حيِّز طبعي، ولا يجوز أن يكون لجسمٍ مَّا حيِّزان طبعيَّان. **قلنا:** لا دليل على وجود الطبيعة المقتضية لهذه الأحكام. **قالوا:** كل جسم فله شكل طبعي. **قلنا:** تذكَّر ما قلنا آنفًا. **قالوا:** الحركة هي الخروج من القوَّة إلى الفعل على سبيل التدريج، وأمَّا السكون فهو عدم الحركة عمّا

من شأنه أن يتحرّك، وكل جسم متحرِّك فله محرِّك غير الجسمية. **قلنا:** لا دليل على كون ذلك الغير طبيعة.

قالوا: ثم الحركة على أربعة أقسام: حركةٌ في الكم كالنمو. وحركةٌ في الكيف كتسخُّن الماء وتبرُّده مع بقاء الصورة النوعية، ويسمى هذه الحركة استحالةً. وحركةٌ في الأين، وهي انتقال الجسم من مكان إلى مكان على سبيل التدريج، ويسمى نقلةً. وحركةٌ في الوضع، وهي أن تكون للجسم حركة على الاستدارة، أجزاؤه يباين أجزاءَ مكانه، ويلازم كلّه مكانه. والحركة إمّا طبعية أو قسرية أو إرادية.

قلنا: لا مشاحة في الاصطلاحات، وأمّا مبنى الأحكام من إثبات الطبيعة ففاسد.

قالوا: الزمان هو إمكان متقدّر غير ثابت، وهو مقدار الحركة، وأيضًا أن الزمان لا بداية له ولا نهاية له. **قلنا:** الدعوى الأوَّل دليله منفي، والدعوى الثاني منفي بالدليل.

فصل في الفلكيات

قالوا: الفَلَك مستدير. **قلنا:** لا دليل عليه. **قالوا:** الفلك بسيط. **قلنا:** لا دليل عليه. **قالوا:** الفلك قابلٌ للحركة المستديرة، ويجب أن يكون فيه مبدأ ميل مستدير يتحرَّك به، وأيضًا أن الفلك لا يكون في طبعه مبدأ ميل مستقيم. **قلنا:** القابلية مسلَّم، والوجوب لا دليل عليه، وما بعده فرعه. **قالوا:** الفلك لا يقبل الكونَ والفسادَ والخرقَ والالتئام. **قلنا:** باطل بالدليل.

قالوا: الفلك يتحرَّك على الاستدارة دائمًا. **قلنا:** أمَّا حديث الحركة فمحتمل للصدق والكذب، وأمّا دوامها فباطل بالدليل. **قالوا:** الفلك متحرك بالإرادة. **قلنا:** لا دليل عليه. **قالوا:** القوَّة المحرِّكة للفلك يجب أن تكون مجردةً عن المادَّة. **قلنا:** لا دليل على القوَّة، والتجرُّد فرعه. **قالوا:** المحرِّك القريب للفلك قوَّة جسمانية. **قلنا:** لا دليل عليه.

فصل في العنصريات

قالوا: كل واحد من الماء والهواء والنار والأرض يخالف الآخرَ في صورته الطبعية. **قلنا:** لا دليل على وجود الطبيعة باصطلاحهم. **قالوا:** وكل واحد منها قابلٌ للكون والفساد. **قلنا:** مسلَّمٌ.

قالوا: وأيضًا إن الكيفيات العنصرية زائدة على الصور الطبعية. **قلنا:** لا دليل على الصورة الطبعية.

قالوا: البسائط إذا تصغّرت واجتمعت وتماسّت في المركّب، وفعل بعضها في بعض بقواها المتضادة، وكسر كل واحد منها سورةَ كيفية الآخر، فتحصل كيفية متوسّطة توسُّطًا ما بين الكيفيات المتضادة متشابهة في أجزائه، وهو المزاج. **قلنا:** لا نزاع فيه.

قالوا في كائنات الجوِّ:

أمّا «**السحاب والمطر وما يتعلّق بها**»: فالسبب الأكثري في ذلك تكاثف أجزاء البخار الصاعد.

وأمّا «**الرعد والبرق**»: فسببهما أن الدخان إذا ارتفع واحتبس فيما بين السحاب فما صعد إلى العلوّ مزق السحاب تمزيقًا عنيفًا، فيحصل صوت هائل، هو الرعد بتمزيقه. وإن اشتعل الدخان بالحركة كان برقًا وصاعقةً.

أمّا «**الرياح**»: فقد تكون بسبب أن السحاب إذا ثقل لكثرة البرد اندفع إلى السفل فصار هواءً متحركًا، وقد تكون لاندفاع يعرض بسبب، فيصير السحابُ من جانبٍ إلى طرفٍ آخرَ، وقد تكون لانبساط الهواء بالتخلخل في جهة، وقد تكون بسبب برد الدخان المتصعِّد ونزوله، ومن الرياح ما يكون سمومًا محترقًا لاحتراقه في نفسه بالأشعة ولمروره بالأرض الحارَّة جدًّا.

وأمّا «**قوس قزح**»: فهي إنما تحدث من ارتسام ضوء النيِّر الأكبر في أجزاء رشيّة غير متصلة مستديرة، واختلاف ألوانها بسبب اختلاف ضوء النيّر وألوان الغمام المختلفة.

وأمّا «**الهالة**»: فأيضًا إنما تحدث من ارتسام ضوء النير في أجزاء رشيّة مستديرة.

وأمّا «**الشهب**» فسببها أن الدخان إذا بلغ حيز النار، وكان لطيفًا، اشتعل فيه النار، فانقلب إلى النارية ويلتهب بسرعة، حتى يرى كالمنطفئ.

وأمّا «**الزلزلة وانفجار العيون**»: فإن البخار إذا احتبس في الأرض يميل إلى جهة فيتبرَّد بها، فينقلب مياهًا مختلطةً بأجزاء بخارية، فإذا كثر بحيث لا يسعه الأرض أوجب انشقاق الأرض، وانفجر منه العيون، وإذا غلظ لا ينفذ في مجاري الأرض اجتمع للخروج، ولم يمكنه النفوذ فزلزلت الأرض.

قلنا: لا ننكر كون هذه الأسباب عاديَّةً، لكن لا نسلِّم الحصرَ فيها وعدمَ التخلُّف عنها.

قالوا في المعادن: إنَّ الأبخرةَ والأدخنةَ المحتبسةَ إذا لم تكن كثيرةً اختلطت على ضروبٍ من الاختلاطات المختلفة في الكمِّ والكيف، فتكوَّن منها الأجسام المعدنية، فإن غلب البخار على الدخان يتولَّد اليشم والبلور والزيبق والزرنيخ والرصاص. وإن غلب الدخان يتولَّد الملح والزاج والكبريت والنوشادر. ثم من اختلاط بعض هذه مع بعضٍ تولَّدت الأجسام المتطرقة مثل الذهب والفضَّة. **قلنا**: مثل ما سبق آنفًا.

قالوا: النبات له «قوَّة عديمة الشعور» وتصدر عنها حركات وأفعال مختلفة بآلات مختلفة، وتسمى نفسًا نباتيًّا، وهي كمال أوَّل لجسم طبعيٍّ آليٍّ من جهة ما يتولَّد ويزيد ويتغذَّى فقط. فلها «قوَّة غاذية» وهي القوَّة التي تحيل جسمًا آخر إلى مشاكلة الجسم الذي هي فيه، فتلصق المشاكل به بدل ما يتحلل عنه بالحرارة. ولها «قوَّة نامية» وهي التي تزيد في الجسم الذي هي فيه زيادة في أقطاره طولًا وعرضًا وعمقًا إلى أن يبلغ كمال النشو على تناسب طبعي. ولها «قوّة مولّدة» وهي التي تأخذ من الجسم الذي هي فيه جزءًا، وتجعله مادَّة ومبدأ لمثله، وتجذب الغذاء وتمسكه وتهضمه وتدفع ثفله، فلها خوادم أربع: ١. قوَّة جاذبة ٢. وماسكة ٣. وهاضمة ٤. ودافعة للثفل. و«النامية» تقف من الفعل أوَّلًا. وتبقى «الغاذية» تفعل إلى أن تعجز فيعرض الموت. **قلنا**: لا ننازع في وجود القُوى. نعم، ننكر كونها فواعل حقيقية.

قالوا: الحيوان هو مختص بالنفس الحيوانية، وهي كمال أول لجسم طبعي آلي من جهة ما يدرك الجزئيات الجسمانية، ويتحرك بالإرادة، فلها قوَّة مُدرِكة ومحرِّكة.

أمّا «**المدركة**» فهي إمَّا في الظاهر أو في الباطن، أمَّا التي في الظاهر فهي خمس: السمع، والبصر، والشمِّ، والذوق، واللمس. وأمَّا التي في الباطن فهي أيضًا خمس: الحسُّ المشترك، والخيال، والوهم، والحافظة، والمتصرِّفة.

أمَّا «**الحسُّ المشترك**» فهو قوَّة مرتبة في مقدَّم التجويف الأول من التجاويف الثلاثة التي في الدِّماغ، تقبل جميع الصُّور المنطبعة في الحواس الظاهرة، وهي غير البصر؛ لأنا نشاهد القطرة النازلة خطًّا مستقيمًا، والنقطة الدائرة بسرعة خطًّا مستديرًا، وليس ارتسامها في البصر؛ إذ البصر لا يرتسم فيه إلا المقابل، وهو القطرة والنقطة، فإذن ارتسامها إنما يكون في قوَّة أخرى غير البصر.

وأمَّا «**الخيال**» فهو قوة مرتّبة في مؤخَّر التجويف الأول من الدماغ، تحفظ جميع الصور المحسوسات، وتمثلها بعد الغيبوبة، وهي خزانة الحسِّ المشترك.

أمّا «**الوهم**» فهو قوة مرتّبة آخرَ التجويف الأوسط من الدماغ، تدرك المعاني الجزئية الموجودة في المحسوسات، كالقوّة الحاكمة في الشاة، بأنَّ الذئب مهروب عنه، والولد معطوف عليه.

وأمَّا «**الحافظة**» فهي قوة مرتّبة في أول التجويف الآخر من الدماغ، تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من المعاني الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في المحسوسات، وهي خزانة القوة الوهمية.

وأمَّا «**المتصرِّفة**» فهي قوة مرتّبة في البطن، أي التجويف الأوسط من الدماغ. من شأنها تركيب بعض ما في الخيال أو الحافظة مع بعض، وتفصيله عنه.

وأمَّا «**القوة المحرِّكة**» فتنقسم إلى باعثة وفاعلة. أمَّا الباعثة - وتسمى شوقية - فهي القوة التي إذا ارتسمت في الخيال صورة مطلوبة أو مهروبة عنها حملت الفاعلة على التحريك، وهي إن حملت الفاعلة على تحريك يطلب به الأشياء المتخيِّلة ضارّة أو نافعة طلبًا لحصول اللذة، تسمَّى قوة شهوانية. وإن حملت على تحريك يدفع به الشيء المتخيَّل، سواء كان ضارًّا أو مفيدًا طلبًا للغلبة، تسمى قوَّة غضبية. وأمَّا الفاعلة فهي التي تعدُّ العضلات للتحريك.

قلنا: لو بني على أن الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد فالمبنى فاسد، وإن لم يبن عليه فلا ننازعهم في وجود القوى، لكن كونها فواعل حقيقيَّة باطل.

قالوا في الإنسان: هو مختصٌّ بالنفس الناطقة، وهي كمال أوَّل لجسمي طبعي آلي من جهة ما يدرك الأمور الكلِّية، ويفعل الأفعال الفكريَّة والحدسيَّة، فلها قوَّة عاقلة تدرك بها التصورات والتصديقات، وقوَّة عاملة تحرِّك بدن الإنسان إلى الأفعال الجزئية بالفكر والرويَّة على مقتضى آراء تخصُّها باعتبار القوَّة العاقلة، ولها مراتب أربع:

المرتبة الأولى: أن تكون خالية عن جميع المعقولات، بل هي مستعدٌّ لها، وهي العقل الهيولاني.

والمرتبة الثانية: أن تحصل لها المعقولات البديهية وتستعدُّ، لأن تنتقل من البديهيَّات إلى النظريَّات، وهي العقل بالملكة.

والمرتبة الثالثة: أن تحصل لها المعقولات النظرية، لكن لا تطالعها بالفعل، بل صارت مخزونةً عندها، وهي العقل بالفعل.

والمرتبة الرابعة: أن تطالع معقولاتها المكتسبة، وهي العقل المطلق، وتسمى معقولاتها عقلًا مستفادًا، ثم العقل بالملكة إن كان في الغاية يسمى قوَّة قدسيَّة.

قلنا: أعد ذكر ما سبق آنفًا.

قالوا: إن القوَّة العاقلة مجردة عن المادَّة، وأيضًا إن التعقُّل ليس بالآلات الجسمانية. **قلنا:** لا دليل عليه.

قالوا: إن النفوس الناطقة حادثة. **قلنا:** صدقوا في الحدوث، وكذبوا في قيد بعد البدن.

فصل في تقاسيم الوجود من الإلهيات

قالوا: الكلِّي ليس واحدًا بالعدد، بل هو معنى معقول في النفس مطابق لكلِّ واحدٍ من جزئياته في الخارج على معنى أنَّ ما في النفس لو وجد في أيِّ شخص من الأشخاص الخارجية لكان ذلك الشخص بعينه من غير تفاوت أصلًا. **قلنا:** لا مشاحة في الاصطلاح. **قالوا:** الجزئي إنما يتعين بمشخصاته الزائدة على الطبيعة الكلِّية. **قلنا:** اصطلحوا على ما شئتم.

قالوا: الواحد يقال على ما لا ينقسم من الجهة التي يقال بها له: إنه واحد، وقد يكون بالجنس كالإنسان والفرس، وقد يكون بالنوع كزيد وعمرو، وقد يكون بالمحمول كالقطن والثلج، وقد يكون بالموضوع كالكاتب والضاحك، وقد يكون واحدًا بالعدد، وهو قد يكون غير حقيقي، وحينئذ قد يكون بالاتصال، وهو الذي ينقسم بالقوَّة إلى أجزاء متشابهة كالماء، وقد يكون بالتركيب، وهو الذي له كثرة بالفعل كالبيت، وقد يكون حقيقيًّا، وهو الذي لا ينقسم أصلًا، وأمّا الكثير فهو الذي يقابل الواحد.

قلنا: كلّها اصطلاحات غير متنازع فيها، إلا الحكم بالاتصال على بعض الأجسام؛ فإنه لا دليل فيه.

قالوا: الاثنان قد يتقابلان، وهما اللذان لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة، وأقسامه أربعة:

أحدها: الضدَّان، وهما الموجودان غير المتضايفين، كالسواد والبياض.

وثانيها: المتضايفان، وهما الموجودان تعقل كلُّ واحد منهما بالنسبة إلى الآخر، كالأبوَّة والبنوَّة.

وثالثها: المتقابلان بالعدم والملكة، وهما أمران يكون أحدهما وجوديًّا والآخر عدميًّا، يعتبر فيهما موضوع قابل لذلك الموجود، كالبصر والعمى والعلم والجهل.

ورابعها: المتقابلان بالسلب والإيجاب، كالفرسية واللافرسية، وذلك في الضمير لا في الوجود العيني.

قلنا: لا نزاع في الاصطلاح.

قالوا في المتقدّم والمتأخّر: أما **المتقدم** فيقال على خمسة أشياء:

أحدها: المتقدم بالزمان، وهو ظاهر.

والثاني: المتقدم بالطبع، وهو الذي لا يمكن أن يوجد الآخرُ إلَّا وهو موجود معه، وقد يمكن أن يوجد، وليس الآخر بموجود، كتقدم الواحد على الاثنين.

والثالث: المتقدَّم بالشرف، كتقدم سيِّدنا أبي بكر على سيِّدنا عمر رضي الله عنهما.

والرابع: المتقدم بالرتبة، وهو ما كان أقرب من مبدأ محدود، كترتب الصفوف في المسجد منسوبة إلى المحراب.

والخامس: التقدم بالعِلِّية، وهو الفاعل المستقلُّ بالتأثير، كتقدم حركة اليد على حركة القلم.

وأمّا **المتأخر** فيقال على ما يقابل المتقدم. **قلنا:** هذه اصطلاحات غير متنازع فيها.

قالوا في القديم والحادث: القديم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غيره، والقديم بالزمان هو الذي لا أوَّل لزمانه، كالفلك. والمحدث بالذات هو الذي يكون وجوده من غيره، والمحدث بالزمان هو الذي لزمانه ابتداء، وقد كان وقتٌ لم يكن هو فيه موجودًا، ثم انقضى ذلك الوقت وجاء وقتٌ صار هو فيه موجودًا. **قلنا:** حكمهم على بعض الممكنات بالقدم الزماني باطل، والباقي لا نزاع فيه.

قالوا: وكلُّ حادث زماني فهو مسبوق بمادَّة ومدَّة. **قلنا:** حكمهم بضرورة سبق المادَّة باطل.

قالوا في القوَّة والفعل: القوَّة هي الشيء الذي هو مبدأ التغيُّر في شيءٍ آخرَ من حيث هو آخر، وكلُّ ما يصدر عن الأجسام في العادة المستمرَّة المحسوسة من الآثار والأفعال، كالاختصاص بـ«أين» و«كيف» وحركة وسكون، فهي صادرة عن قوَّة موجودة فيه. **قلنا:** لا نزاع في مفهوم القوَّة. نعم، الحكم بوجودها وتأثيرها - كما زعموا - باطل.

قالوا في العلة والمعلول: العلة يقال لكل ما له وجود في نفسه، ثم يحصل من وجوده وجود غيره، وهي أربعة أقسام: ١. مادِّية ٢. وصوريّة ٣. وفاعليّة ٤. وغائيّة.

١. **أما المادّية:** فهي التي تكون جزءًا من المعلول، لكن لا يجب بها أن يكون المعلول موجودًا بالفعل، كالطِّين للكوز.

٢. **أما العلة الصورية:** فهي التي تكون جزءًا من المعلول، لكن يجب بها أن يكون المعلول موجودًا بالفعل، كالصورة للكوز.

٣. **وأما العلة الفاعلية:** فهي التي يكون منها وجود المعلول، كالفاعل للكوز.

٤. **وأما العلة الغائية:** فهي التي لأجلها وجود المعلول، كالغرض المطلوب من الكوز.

قلنا: لا مراء في الاصطلاح.

قالوا: ثم العلة الفاعلية متى كانت بسيطةً استحال أن يصدر عنها أكثرُ من الواحد. **قلنا:** لا وجود للبسيط بهذا المعنى، والبسيط الذي له وجود لا يستحيل صدور الكثير عنه، بل الصدور ثابت بالدليل القطعي. **قالوا:** إن المعلول يجب وجوده عند وجود علته التامة، أعني عند تحقق جملة الأمور المعتبرة في تحققه. **قلنا:** صحيح. **قالوا:** كون الشيء موجودًا لا ينافي تأثير العلة الفاعلية فيه. **قلنا:** صدقوا.

قالوا في الجوهر والعرض: كل موجودٍ فإمَّا أن يكون مختصًّا بشيءٍ ساريًا فيه أو لا يكون، فإذا كان الواقع هو القسم الأول يسمى السَّاري حالًّا والمسريُّ فيه محلًّا، ولا بد أن يكون لأحدهما حاجة إلى صاحبه، وإلَّا لامتنع ذلك الحلول. فلا يخلو إما أن يكون المحل محتاجًا إلى الحالِّ، فيسمى المحلُّ الهيولى والحالُّ الصورةَ، أو بالعكس فيسمى المحلُّ موضوعًا، والحالُّ عرضًا. **قلنا:** لا مناقشة في التعريفات، إلا زعمهم بقدم الهيولى والصورة باطل.

قالوا: الجوهر هو الماهية التي إذا وُجدت في الأعيان كانت لا في موضوع، وأما العرض فهو الموجود في موضوع. ثم الجوهر إن كان محلًّا فهو الهيولى، وإن كان حالًّا فهو الصورة، وإن لم يكن حالًّا ولا محلًّا فإن كان مركَّبًا منهما فهو الجسم الطبعي، وإن لم يكن كذلك فإن كان متعلِّقًا بالأجسام تعلُّق

التدبير والتصرف فهو النفس، وإلا فهو العقل. **قلنا:** لا نزاع في الاصطلاحات، وأبطلنا زعمهم بالقِدم.

قالوا: والجوهر ليس جنسًا لهذه الأقسام الخمسة؛ إذ لو كان جنسًا لكان ما يدخل تحته مركَّبًا من جنس وفصل، وليس كذلك؛ لأن النفس ليست مركبة منهما. **قلنا:** يحتمل الصدق والكذب.

قالوا: وأما أقسام العرض فتسعةٌ:

١. الكمُّ ٢. والكيف ٣. والأين ٤. والمتى ٥. والإضافة

٦. والملك ٧. والوضع ٨. والفعل ٩. والانفعال.

١. **أما الكم:** فهو الذي يقبل المساواة واللامساواة لذاته، وينقسم إلى منفصل كالعدد وإلى متصل قارِّ الذات، وهو المقدار كالخطِّ والسطح والثخن، وإلى منفصل غير قارِّ الذات، وهو الزمان.

٢. **وأما الكيف:** فهو هيئة في شيءٍ لا تقتضي لذاته قسمةً ولا نسبةً، وينقسم إلى كيفيات محسوسة راسخة، كحلاوة العسل وملوحة ماء البحر، وغير راسخة كحمرة الخجل وصفرة الوجل، وإلى كيفيات نفسانية مطلقًا، وهي حالات كالكتابة في ابتداء الخلقة، وملكات كالكتابة بعد الرسوخ، والعلم وغير ذلك، وإلى كيفيات استعدادية، نحو الدفع كالصلابة، أو نحو الانفعال كاللين وإلى كيفيات مختصة بالكميات كالمثَّلثيَّة والمربَّعيِّة والزوجية والفردية.

٣. **وأما الأين:** فهو حالة تحصل للشي بسبب حصوله في المكان.

٤. **وأما المتى:** فهو حالة للشيء بسبب حصوله في الزمان.

٥. **وأما الإضافة:** فيه حالة نسبية متكررة كالأُبوَّة والبُنوَّة.

٦. **وأما الملك:** فهو حالة تحصل للشيء بسبب ما يحيط به، ككون الإنسان متعمِّمًا أو متقمِّصًا.

٧. **وأما الوضع:** فهو هيئة حاصلة للشيء بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب نسبتها إلى الأمور الخارجية، كالقيام والقعود.

٨. **وأما الفعل:** فهو حالة تحصل للشيء بسبب تأثيره في غيره، كالقاطع ما دام يقطع.

٩. **وأما الانفعال:** فهو حالة تحصل للشيء بسبب تأثُّره عن غيره كالمتسخِّن ما دام يتسخَّن.

قلنا: هذه اصطلاحات معيَّنة في العلوم.

قالوا: بثبوت الواجب لذاته، وهو الذي إذا اعتبر من حيث هو هو، لا يكون قابلًا للعدم. **قلنا:** ذلك كذلك.

فصل في العلم بالصانع وصفاته

قالوا: إنَّ وجودَ واجب الوجود نفس حقيقته. **قلنا:** لا يجوز الجزم في أحكام الصفات النظرية بما لم يَرِدْ فيه نصٌّ شرعيٌّ. **قالوا:** إن وجوب واجب الوجود وتعيّنه في ذاته. **قلنا:** ما قلنا قبل. **قالوا:** إن الواجب لذاته واجب من جميع جهاته، أي ليس له حالة منتظرة غير حاصلة. **قلنا:** صدقوا. **قالوا:** إن الواجب لذاته لا يشارك الممكنات في وجوده. **قلنا:** بحر لا ساحل له، غَرَق فيه العقول والكشوف، ولم يصل أحد إلى قعره. **قالوا:** إن الواجب لذاته عالم بذاته. **قلنا:** صدقوا.

قالوا: إنَّ الواجب لذاته عالم بالكلِّيات. **قلنا:** صدقوا. **قالوا:** إنَّ الواجب لذاته عالم بالجزئيات المتغيِّرة على وجه كلِّي. **قلنا:** كذبوا، وأَتَوا بالفرية لو لم يؤوّل. **قالوا:** إنَّ الواجب لذاته مريد للأشياء، وجواد. **قلنا:** قد غرّوا المسلمين في إثباتهم للإرادة، حيث يتبادر منها إثبات الاختيار، وهم لا يقولون به، وينكرون الحقَّ. وأخلصوا في إثباتهم الجود.

فصل في العقول

قالوا بثبوت العقل. **قلنا:** لا يستحيل وجود المجرَّد، ويستحيل قدمه، وكذا ما بنوا عليه ثبوته من امتناع صدور الكثير عن الواحد الحق باطلٌ. **قالوا** بثبوت كثرة العقل. **قلنا:** ما قلنا قبل. **قالوا** بأزليَّة العقول وأبديَّتها. **قلنا:** قد مرَّ بطلان القِدم. **قالوا** بتوسط العقول بين البارئ تعالى وبين العالم الجسماني. **قلنا:** بناء الفاسد على الفاسد.

خاتمة

قالوا بنفي النعيم والألم الجسماني بعد الموت. **قلنا:** يردُّه المنصوص القطعية.

فصل في ما يتعلق بالفلسفة الجديدة

قالوا: المادَّة وحركتها قديمتان غير معلولتان بعلة. **قلنا:** الأمران باطلان. **قالوا:** لا حاجة إلى الصانع القديم. **قلنا:** هو إفكٌ من الشيطان الرجيم. **قالوا:** الأشياء مؤثرةٌ بطبعها تأثيرًا لازمًا يمتنع

انفكاكها، ومِن ثَمَّ أنكروا الخوارقَ والمعراجَ. **قلنا:** باطل وزور أصله وفرعه.

قالوا: طريق حدوث تنوُّعات العالم هو النشو، أي اشتقاق نوعٍ من نوعٍ آخرَ، لا كون كلٍّ مستقلًّا بالخلق. **قلنا:** يبطله ظاهر النصوص. **قالوا:** لا جَنَّةَ ولا نارَ ولا مَلَكَ ولا جِنَّ. **قلنا:** كلُّها موجودة مدلولة؛ للدلائل القطعية. **قالوا:** لا مَعادَ. **قلنا:** سترون إن شاء الله تعالى.

فصل في ما يتعلق بالهيئة البطلميوسية

قالوا: كل جسمٍ بسيطٍ إذا خُلِّي وطبعه فهو كريّ الشكل. **قلنا:** مبنى على فاسدين: وجود الطبيعة المؤثرة المستقلَّة، وامتناع صدور الكثير عن الواحد. **قالوا:** الأفلاك تسعة. **قلنا:** مقدمات دليل الدعوى كلّها فاسدة، والدليل القطعي ناطق بكونها سبعة. **قالوا:** وليس وراء الفلك الأعظم شيءٌ لا خلاءَ ولا ملاء. **قلنا:** لا دليل عليه، بل مقدماته من امتناع الخلاء وغيره باطلة بالدليل.

قالوا: من الدَّوائر العظيمة دائرة البروج. **قلنا:** لا شغب في الاصطلاح. نعم، لا يجوز بها تفسير البروج القرآنية. **قالوا:** ما يعرض للكواكب معلَّلة بحركة التداوير والخوارج. **قلنا:** لا ننكر الإنِّيات، ولا نقرُّ باللمِّيات، بل ظاهر القرآن يدل على أن العلة لها الحركة الذاتية للكواكب.

فصل فيما يتعلق بالهيئة الفيثاغورسية

قالوا: إن السماوات ليست بموجودة. **قلنا:** باطل بالدليل. **قالوا:** إن الأرض متحركة. **قلنا** لا نُصدِّق، ولا نكذِّب. **قالوا:** إن هذه الزرقة المرئيَّة ليست بسماءٍ. **قلنا:** يحتمل الصدق، وليس من لوازمه نفي السماوات، بل يمكن أن تكون السماء وراء هذه الزرقة، والله أعلم بحقائق الأمور.

وكان ختامه لإحدى وعشرين من شعبان ١٣٢١

من الهجرة في تهانه بهون.

تمت

تلخيص البداية

قال الجامع عفي عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

وبعد، فهذا «تلخيص البداية» مع زيادات فيها من «الأربعين»، كلاهما للغزالي، إلَّا كلمات وجملًا يسيرةً رابطة بينهما؛ فإنهما لي والله الهادي للمقدَّم والتالي.

قال الشيخ الإمام العالم والعلامة حجة الإسلام وبركة الأنام أبو حامد محمدُ بنُ محمدِ بنِ محمدٍ الغزاليُّ الطوسيُّ - قدَّس الله روحَه ونوَّر ضريحه - آمين: الحمد لله حقَّ حمده، والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه من بعده.

أما بعد، فاعلم أيُّها الحريص المقبل على اقتباس العلم المظهر من نفسه صدقَ الرغبة وفرطَ التعطُّش إليه، إنك إن كنتَ تقصد بطلب العلم المنافسةَ والمباهاةَ والتقدمَ على الأقران واستمالةَ وجوه الناس إليك وجمعَ حطام الدنيا، فأنتَ ساعٍ في هدم دينك وهلك نفسك وبيع آخرتك بدنياك، فصفقتك خاسرة وتجارتك بائرة ومعلِّمك مُعين لك على عصيانك وشريك لك في خسرانك، وهو كبائع سيفٍ من قاطع طريق، كما قال ﷺ: من أعان على معصية ولو بشطر كلمة، كان شريكًا له فيها.

وإن كانت نيَّتك وقصدك بينك وبين الله تعالى من طلب العلم الهدايةَ، دون مجرَّد الرواية فأَبشِر؛ فإنَّ الملائكة تبسط لك أجنحتَها إذا مشيتَ، وحيتان البحر تستغفر لك إذا سعيتَ، ولكن ينبغي لك أنْ تَعلَم قبل كلِّ شيءٍ أنَّ الهداية التي هي ثمرة العلم لها بدايةٌ ونهايةٌ وظاهرٌ وباطنٌ، ولا وصول إلى نهايتها إلَّا بعد إحكام بدايتها، ولا عثور على باطنها إلَّا بعد الوقوف على ظاهرها.

وها أنا مشيرٌ عليك ببداية الهداية؛ لتجرب بها نفسك وتمتحن بها قلبك، فإن صادفت قلبك إليها مائلًا، ونفسك بها مطاوعةً ولها قابلةً، فدونك التطلُّع إلى النهايات والتغلغل في بحار العلوم، وإن صادفت قلبك عند مواجهتك إيَّاها بها مسوِّفًا، وبالعمل بمقتضاها مماطلًا، فاعلم أنَّ نفسك المائلة إلى طلب العلم هي النفس الأمَّارة بالسوء، وقد انتهضت مطيعة للشيطان اللَّعين؛ ليدليك بحبل غروره،

فيستدرجك بمكيدته إلى غمرة الهلاك، وقصده أن يروج عليك الشرّ في معرض الخير، حتى يلحقك بالأخسرين أعمالًا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعًا.

وعند ذلك يتلو عليك الشيطانُ فضل العلم ودرجة العلماء وما ورد فيه من الآثار والأخبار، ويُلهيك عن قوله ﷺ: من ازداد علمًا ولم يزدد هدًى: لم يزدد من الله إلا بُعدًا. وعن قوله ﷺ: أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه. وكان ﷺ يقول: اللّهم إني أعوذ بك من علمٍ لا ينفع، وقلبٍ لا يخشع، وعملٍ لا يرفع، ودعاءٍ لا يسمع. وعن قوله ﷺ: مررتُ ليلةَ أُسري بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار. فقلتُ: من أنتم؟ قالوا: كنّا نأمر بالخير ولانأتيه، وننهى عن الشر ونأتيه.

فإيَّاك يا مسكين، أن تذعن لتزويره فيدليك بحبل غروره، فويل للجاهل حيث لم يتعلم مرَّةً واحدةً، وويل للعالم حيث لم يعمل بما عَلِمَ ألفَ مرَّةٍ.

واعلم أنَّ الناس في طلب العلم على ثلاثة أحوال

١- رجلٌ طلب العلم؛ ليتخذه زادَه إلى المعاد، ولم يقصد به إلَّا وجهَ الله والدارَ الآخرة، فهذا من الفائزين.

٢- ورجلٌ طلبه؛ ليستعين به على حياته العاجلة، وينال به العزَّ والجاهَ والمالَ، وهو عالم بذلك مستشعر في قلبه ركاكة حاله وخسَّة مقصده، فهذا من المخاطرين؛ فإن عاجله أجلُه قبل التوبة خِيفَ عليه من سوء الخاتمة، وبقي أمره في خطر المشيئة. وإن وُفِّق للتوبة قبل حلول الأجل، وأضاف إلى العلم العملَ، وتدارك ما فرط فيه من الخلل، التحق بالفائزين؛ فإن التَّائب من الذنب كمن لا ذنب له.

٣- ورجلٌ ثالثٌ استحوذ عليه الشيطان فاتخذ علمَه ذريعةً إلى التكاثر بالمال، والتفاخر بالجاه، والتعزز بكثرة الأتباع، يدخل بعلمه كلَّ مدخل؛ رجاءَ أن يقضي من الدنيا وَطَره، وهو مع ذلك يضمر في نفسه أنه عند الله بمكانٍ؛ لاتِّسامه بسِمة العلماء وترسُّمه برسومهم في الزِّيِّ والمنطق مع تكالبه على الدنيا ظاهرًا وباطنًا، فهذا من الهالكين ومن الحَمْقَى المغرورين؛ إذ الرجاء منقطع عن توبته؛ لظنِّه أنه من المحسنين، وهو غافل عن قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفۡعَلُونَ﴾ [الصف: ٢] وهو ممن

قال فيهم رسول الله ﷺ: أنا من غير الدجَّال أَخْوَفُ عليكم من الدجَّال، فقيل: وما هو يا رسول الله؟ فقال: علماء السوء

وهذا لأن الدجال غايته الإضلال، ومثل هذا العالم وإن صرف الناس عن الدنيا بلسانه ومقاله فهو داعٍ لهم إليها بأعماله وأحواله، ولسان الحال أفصح من لسان المقال، وطباع الناس إلى المشاهدة في الأعمال أَمْيَلُ منها إلى المتابعة في الأقوال، فما أفسده هذا المغرور بأعماله أكثر مما أصلحه بأقواله؛ إذ لا يستجرئ الجاهل على الرغبة في الدنيا إلا باستجراء العلماء، فقد صار علمُه سببًا لجرأة عباد الله على معاصيه، ونفسه الجاهلة مدلّة مع ذلك تمنِّيه وترجِّيه، وتدعوه إلى أن يَمُنَّ على الله بعلمه، وتخيِّل إليه نفسُه أنه خيرٌ من كثير من عباد الله.

فكن أيها الطالب من الفريق الأول، واحذر أن تكون من الفريق الثاني، فكم من مُسوِّف عاجله الأجل قبل التوبة فخسر. وإيَّاك ثم إيَّاك أن تكون من الفريق الثالث فتهلك هلاكًا لا يُرجى معه فلاحك ولا ينتظر صلاحك.

فإن قلتَ: فما بداية الهداية؟ لأُجرِّب بها نفسي، فاعلم أن بدايتها ظاهرة التقوى، ونهايتها باطنة التقوى، فلا عاقبة إلَّا بالتقوى، ولا هداية إلا للمتَّقين.

و«**التقوى**»: عبارة عن امتثال أوامر الله تعالى واجتناب نواهيه. فهما قسمان، وها أنا أشير عليك بجملة مختصرة من ظاهر علم التقوى في القسمين جميعًا.

١- القسم الأول في الطاعات

اعلم أن أوامر الله تعالى فرائض ونوافل، فالفرض رأس المال، وهو أصل التجارة، وبه تحصل النجاة. والنفل هو الربح، وبه الفوز في الدرجات. قال ﷺ: يقول الله تعالى: ما يتقرَّب إليَّ المتقربون بمثل أداء ما افترضتُ عليهم، ولا يزال العبد يتقرَّب إليَّ بالنوافل، حتى أُحِبَّه، فإذا أحببتُه كنتُ سمعَه الذي يسمع به، وبصرَه الذي يبصر به، ولسانَه الذي ينطق به، ويدَه التي يبطش بها، ورِجلَه التي يمشي بها

ولن تصل أيها الطالب إلى القيام بأوامر الله تعالى إلا بمراقبة قلبك، وجوارك في لحظاتك، وأنفاسك

من حين تصبح إلى حين تمسي.

فاعلم أن الله تعالى مطَّلع على ضميرك، ومُشرِف على ظاهرك وباطنك، ومحيط بجميع لحظاتك وخطراتك وخُطواتك وسائر سكناتك وحركاتك. وأنَّك في مخالطتك وخلواتك متردّد بين يديه، فلا يسكن في الملك والملكوت ساكن ولا يتحرك متحرك إلَّا وجبَّار السماوات والأرض مطَّلع عليه ﴿يَعْلَمُ خَآئِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى ٱلصُّدُورُ﴾ (غافر: ١٩) ويعلم السرَّ وأخفى.

فتأدَّب أيُّها المسكين ظاهرًا وباطنًا بين يدي الله تعالى تأدُّب العبدِ الذليل المذنب في حضرة المَلِك الجبَّار القهَّار، واجْتَهِدْ أن لا يراك مولاك حيث نهاك، ولا يفقدك حيث أمرك، ولن تقدر على ذلك إلا بأن توزِّع أوقاتَك وترتِّب أورادَك من صباحك إلى مسائك، فأَصْغِ إلى ما يُلقَى إليك من أوامر الله تعالى عليك من حين تستيقظ من منامك إلى وقت رجوعك إلى مضجعك.

فصل في آداب الاستيقاظ من النوم

فإذا استيقظتَ من النوم فَاجْتَهِدْ أن تستيقظ قبل طلوع الفجر، ولْيَكُنْ أولَ ما يجري على قلبك ولسانك ذكر الله تعالى. فإذا لبستَ ثيابك فانوِ به امتثالَ أوامر الله تعالى في ستر عورتك، واحذر أن يكون قصدُك من لباسك مراءاة الخلق فتخسر.

باب آداب دخول الخلاء

فإذا قصدتَ بيت الماء لقضاء الحاجة:

١- فقدِّم في الدخول رِجلَك اليسرى.

٢- وفي الخروج رِجلَك اليمنى.

٣- ولا تَستصحِب شيئًا عليه اسمُ الله تعالى.

٤- ولا تدخل حاسرَ الرأس ولا حافيَ القدمين.

٥- وقل عند الدخول: بسم الله، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

٦- وعند الخروج: غفرانك، الحمد لله الذي أَذْهَبَ عنِّي ما يؤذيني، وأبقى عليَّ ما ينفعني.

٧- وينبغي أن لا تستنجي بالماء في موضع الحاجة.

٨- وأن تستبرئ من البول بالتنحنح والنتر ثلاثًا وبإمرار اليد اليسرى على أسفل القضيب.

٩- وإن كنتَ في الصحراء فَابعُد عن عيون الناظرين، واستتر بشيءٍ إن وجدتَه.

١٠- ولا تكشف عورتَك قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس.

١١- ولا تستقبل القبلةَ ولا الشمسَ ولا القمرَ ولاتستدبرها.

١٢- ولا تَبُلْ في متحدَّث الناس.

١٣- ولا تبل في الماء الراكد، وتحت الشجرة المثمرة، ولا في الجُحر.

١٤- واحذر الأرضَ الصلبةَ ومهبَّ الريح، احترازًا من الرشاش؛ لقوله ﷺ: إنَّ عامة عذاب القبر منه.

١٥- واتكئ في جلوسك على الرِّجل اليسرى.

١٦- ولا تَبُلْ قائمًا إلا عن ضرورة.

١٧- واجمع في الاستنجاء بين استعمال الحجر والماء، فإذا أردتَ الاقتصار على أحدهما فالماء أفضل.

١٨- وإن اقتصرتَ على الحجر فعليك أن تستعمل ثلاثةَ أحجارٍ طاهرةً منشفةً للعين، تمسح بها محل النجو، بحيث لا تنتقل النجاسة عن موضعها.

١٩- وكذلك تمسح القضيبَ في ثلاثة مواضع من حجر، فإن لم يحصل الإنقاء بثلاثة فتمِّم خمسةً أو سبعةً إلى أن ينقى بالإيتار، فالإيتار مستحب، والإنقاء واجب.

٢٠- ولا تستنج إلَّا باليد اليسرى.

٢١- وقُلْ عند الفراغ من الاستنجاء: اللّهم طَهِّر قلبي من النفاق وحَصِّنْ فرجي من الفواحش.

٢٢- وادلُكْ يديك بعد تمام الاستنجاء بالأرض أو بحائط، ثم اغسلها.

آداب الوضوء

فإذا فرغتَ من الاستنجاء فلا تترك السواكَ؛ فإنَّه مطهرة للفم ومرضاة للرب ومسخطة للشيطان، وصلاةٌ بِسواكٍ أفضل من سبعين صلاة بلا سواك، وري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لو لا أن أشقّ على أمّتي لأمرتُهم بالسواك في كلِّ صلاة، وعنه ﷺ: أمرتُ بالسواك حتى خشيتُ أن يكتب عليَّ.

ثم اجلس للوضوء مستقبلَ القبلة على موضعٍ مرتفعٍ كيلا يصيبك الرشاشُ. واجتنب في وضوئك سبعًا:

١- لا تنفض يديك فترشّ الماء.

٢- ولا تلطم رأسَك ووجهَك بالماء لطمًا.

٣- ولا تتكلم في أثناء الوضوء بما لا يعني.

٤- ولا تزد في الغَسل على ثلاث مرَّاتٍ.

٥- ولا تكثر صبَّ الماء من غير حاجة بمجرد الوسوسة، فللموسوسين شيطان يلعب بهم، يقال له: الوَلَهَان.

٦- ولا تتوضَّأ بالماء المشمّس، فهذه مكروهة في الوضوء.

٧- وفي الخبر أن من ذكر الله عند وضوئه طهَّر الله جسدَه كلَّه، ومن لم يذكر الله لم يطهِّر منه إلَّا ما أصابه الماء.

آداب الغسل

فإذا أصابتك جنابةٌ من احتلامٍ أو وِقاعٍ فاحمل الإناء إلى المغتسل:

١- واغسل يديك أوّلًا ثلاثًا.

٢- وأَزِل ما على بدنك من قذر.

٣- وتوضأ كما سبق وضوءَك للصلاة، وأخِّر غَسل رجليك كيلا يضيع الماء.

٤- فإذا فرغتَ من الوضوء فصُبَّ الماء على رأسك ثلاثًا، وأنت ناوٍ رفعَ الحدث من الجنابة.

٥- ثم على شقِّك الأيمن ثلاثًا.

٦- ثم على الأيسر ثلاثًا.

٧- وادلُكْ ما أَقبَلَ من بدنك وما أدبَرَ.

٨- وخلِّل شعرَ رأسك ولحيتك.

٩- وأوصل الماءَ إلى معاطف البدن ومنابت الشَّعر ما خفَّ منه وما كثف.

فما فضل من الصلاة من أوقاتك

فلك فيه أربع حالات

١. الحالة الأولى: وهي الأفضل، أن تصرفه في طلب العلم النافع، دون الفضول الذي أكبَّ الناس عليه، وسمَّوه علمًا.

و«**العلم النافع**» ما يزيد في خوفك من الله تعالى، ويزيد في بصيرتك بعيوب نفسك، ويزيد في معرفتك بعبادة ربك، ويُقلِّل من رغبتك في الدنيا، ويزيد في رغبتك في الآخرة، ويفتح بصيرتَك بآفات أعمالك حتى تحترز منها، ويطلعك على مكائد الشيطان وغروره وكيفية تلبيسه على علماء السوء، حتى عرضهم لِمَقتِ الله تعالى وسخطه، حيث اشتروا الدنيا بالدين، واتخذوا العلمَ ذريعةً ووسيلةً إلى أخذ أموال السلاطين، وأكل أموال الأوقاف واليتامى والمساكين، وصرفوا همّتهم طول نهارهم إلى طلب الجاه والمنزلة في قلوب الخلق، واضطرَّهم ذلك إلى المراء والممارأة والمناقشة في الكلام والمباهاة.

وهذا الفن من العلم النافع قد جمعناه في كتاب «إحياء علوم الدين»، فإن كنتَ من أهله فحصِّله واعمل به، ثم علِّمه وادعُ إليه. فمن علم ذلك ثم عمل به ثم دعا إليه، فذلك يدعى عظيمًا في ملكوت السماوات بشهادة عيسى عليه السلام.

فإذا فرغتَ من ذلك، وفرغتَ من إصلاح نفسك ظاهرًا وباطنًا، وفضل شيءٌ من أوقاتك، فلا بأس أن تشتغل بعلم المذهب في الفقه؛ لتعرف به الفروع النادرة في العبادات، وطريق التوسُّط بين الخلق في الخصومات عند انكبابهم على الشهوات، فذلك أيضًا عند الفراغ من هذه المهمَّات من جملة فروض الكفايات.

٢. الحالة الثانية: أن لا تقدر على تحصيل العلم النافع، لكن تشتغل بوظائف العبادات من الذكر والقرآن والتسبيحات والصلاة، فذلك من درجة العابدين وسِيَر الصالحين، وتكون أيضًا بذلك من الفائزين.

فصل: واعلم أن لقراءة القرآن آدابًا ظاهرةً وأسرارًا باطنةً

أما الآداب الظاهرة: فأن تقرأ باحترام وتعظيم، وهيئة الحرمة أن تجلس وأنت على الطهارة ساكنًا مُطرِقًا مستقبلَ القبلة غير متّكئٍ ولا متربّعٍ ولا نائم كما تجلس بين يدي المقرئ، وتقرأ بترتيل وتفخيم، وتؤدِّيه حرفًا بعد حرف من غير هذرمة.

وأما الأسرار الباطنة: **فالأول**: أن تستشعر في أول قراءتك عظمة الكلام باستشعار تعظيم المتكلم، فتحضر في قلبك العرش والكرسي والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والحيوانات والنباتات، وتتذكّر أن الخالق لجميعها واحد، وأن الكلَّ في قبض قدرته مردودون بين فضله ورحمته، وإنك تريد أن تقرأ كلامه، وتنظر به إلى صفة ذاته، وتطالع جمال علمه وحكمته، وتعلم أنه كما لا يمسُّ ظاهرَ المصحف إلا المطهَّرون بظواهرهم، فهو محجوب عن غيرهم، فكذلك حقيقة معناه وباطنه محجوب عن باطن القلب، إلا إذا كان مطهّرًا من كل رجس وخبث من خبائث الباطن، ولمثل هذا التعظيم كان عكرمة رضي الله عنه إذا نشر المصحف ربما غشي عليه، ويقول: هذا كلام ربِّي.

الثاني: أن تقرأ متدبِّرًا لمعانيه إن كنتَ من أهله، وكلُّ ما جرى لسانك به في غفلةٍ فأَعِدْه، ولا تعتد به من عملك؛ لأن الترتيل في الظاهر ممكّن في التدبُّر.

الثالث: أن لا تقتصر على اقتباس الأنوار، بل تضيف إليه اقتباسَ الأحوال والآثار، وذلك أن لا تقرأ آيةً إلا أن تصير بصفتها، فيكون لك بحسب كل فهم حالٌ ووجدٌ، فعند ذكر الرحمة ووعد المغفرة تستبشر كأنَّك تطير من الفرح، وعند ذكر الغضب وشدَّة العقاب تتضاءل كأنك تموت من الفزع، وعند ذكر الله وأسمائه وعظمته تتطأطأ وتتصاغر كأنك تنمحق من مشاهدة الجمال، وعند ذكر الكفار ما يستحيل عليه من ولدٍ وصاحبةٍ تنكسر وتغضُّ الصوتَ كأنَّك تنطمس من الحياء.

وليظهر أثر ذلك على جوارحك مِن بكاءٍ عند الخوف، وعرقِ جبين عند الحياء، واقشعرارِ جلد وارتعادِ فرائص عند الهيبة والإجلال، وانبساطٍ في الأعضاء واللسانِ والصوت عند الاستبشار، وانقباضٍ فيها عند الاستشعار.

٣. الحالة الثالثة: أن تشتغل بما يصل منه خير للمسلمين، ويدخل به سرور على قلوب المؤمنين، أو يتيسَّر به الأعمال الصالحة للصالحين، كخدمة الفقهاء والصوفية وأهل الدين، والتردُّد في أشغالهم، والسعي في إطعام الفقراء والمساكين، والتردُّد مثلًا على المرضى بالعيادة، وعلى الجنائز بالتشييع، فكلُّ ذلك أفضل من النوافل؛ فإنَّ هذه عبادات، وفيها رفق للمسلمين.

٤. الحالة الرابعة: إن لم تَقْوَ على ذلك فاشتغل بحاجاتك اكتسابًا على نفسك أو عيالك، وقد سَلِمَ المسلمون منك، وأَمِنُوا من لسانك ويدك، وسَلِمَ لك دِينُك؛ إذ لم ترتكب معصيةً فتنال به درجة أصحاب اليمين، إن لم تكن من أهل الترقِّي إلى مقامات السابقين.

فهذه أقلُّ الدرجات في مقامات الدين، وما بعد هذا فهو من مراتع الشياطين، وذلك بأن تشتغل - والعياذ بالله - بما يهدم دينَك، أو تؤذي عبدًا من عباد الله، فهذه رتبة الهالكين، وإيَّاك أن تكون في هذه الطبقة.

واعلم أن العبد في حقِّ دِينه على ثلاث درجات

١- إما سالمٌ: وهو المقتصر على أداء الفرائض وترك المعاصي.

٢- أو رابحٌ: وهو المتطوِّع بالقربات والنوافل.

٣- أو خاسرٌ: وهو المُقصِر عن اللوازم.

فإن لم تقدر أن تكون رابحًا فَاجْتَهِدْ أن تكون سالمًا، وإيَّاك ثم إيَّاك أن تكون خاسرًا.

والعبد في حقِّ سائر العباد له ثلاث درجات

١- الأولى: أن ينزل في حقِّهم منزلةَ الكرام البَرَرَة من الملائكة، وهو أن يسعى في أغراضهم؛ رفقًا بهم وإدخالَ السرور على قلوبهم.

٢- الثانية: أن ينزل في حقِّهم منزلة البهائم والجمادات، فلا ينالهم خيرَه، ولكن يكفَّ عنهم شرَّه.

٣- الثالثة: أن ينزل في حقِّهم منزلة العقارب والحيَّات والسباع الضاربات لا يُرجى خيرُه، ويُتَّقى شرُّه.

فإن لم تقدر أن تلتحق بأفق الملائكة فاحذر أن تنزل عن درجة البهائم والجمادات إلى مراتب

العقارب والحيَّات والسباع الضاربات، فإن رضيتَ لنفسك النزولَ من أعلى علِّيِّين فلا تَرضَ لها بالهوى إلى أسفل السَّافلين، فلعلَّك تنجو كفافًا، لا لك ولا عليك.

فعليك في بياض نهارك أن لا تشتغل إلا بما ينفعك في معادك أو معاشك الذي لا تستغني عنه، وعن الاستعانة به على معادك أو معاشك، فإن عجزت عن القيام بحقِّ دينك مع مخالطة الناس وكنتَ لا تسلم: فالعزلة أولى لك، فعليك بها، ففيها النجاة والسلامة.

فإن كانت الوساوسُ في العزلة تجاذبك إلى ما لا يرضى الله تعالى، ولم تقدر على قمعها بوظائف العبادات: فعليك بالنوم، فهو أحسن أحوالك وأحوالنا إذا عجزنا عن الغنيمة، رضينا بالسلامة في الهزيمة، فما أخسّ حال من سلامة دينه في تعطيل حياته؛ إذ النوم أخو الموت، وهو تعطيل الحياة والتحاق بالجمادات. ولا ينبغي أن تكون أوقاتك مهملة، فتشتغل في كلِّ وقت بما اتفق كيف اتفق، بل ينبغي أن تحاسب نفسَك، وترتِّب أورادَك ووظائفَك في ليلك ونهارك، وتعيِّن لكلِّ وقتٍ شغلًا لا تتعدَّاه، ولا تؤثِّر فيه سواه، فبذلك تظهر بركة الأوقات.

فأما إذا تركتَ نفسَك سدًى مهملًا إهمالَ البهائم لا تدري بما ذا تشتغل في كلِّ وقتٍ فينقضي أكثرُ أوقاتك ضائعًا وفَاتَك عمرُك، وعمرك رأس مالك، وعليه تجارتك، وبه وُصولك إلى نعيم دار الأبد في جوار الله تعالى، فلك نَفَس من أنفاسك جوهرة لا قيمة لها؛ إذ لا بدل له، فإذا فات فلا عود له.

فلا تكن كالحَمقَى المغرورين الذين يفرحون كل يوم بزيادة أموالهم مع نقصان أعمارهم، فأيُّ خير في مالٍ يزيد وعمر ينقص، ولا تفرح إلَّا بزيادة علمٍ أو عملٍ صالحٍ؛ فإنهما رفيقاك يَصحَبانِك في القبر، حيث يتخلَّف عنك أهلُك ومالُك وولدُك وأصدقاؤك.

ثم اشتغل بعد ذلك بمذاكرة علم ومطالعة كتاب، ولا تشتغل باللهو واللعب، فيكون ذلك خاتمة أعمالك قبل نومك؛ فإنَّ الأعمال بخواتيمها.

آداب النوم

* فإذا أردتَ النوم فابسط فراشك مستقبلَ القبلة، ونَم على يمينك، كما يضجع الميِّت في لحده.

* واعلم أن النوم مثل الموت، واليقظة مثل البعث، ولعلَّ الله تعالى يقبض روحك في ليلتك، فكن مستعدًّا للقائه، بأن تنام على طهارة، وتكون وصيَّتك مكتوبةً تحت رأسك، وتنام تائبًا من الذنوب مستغفرًا عازمًا على أن لا تعود إلى معصية. واعزم على الخير لجميع المسلمين إن بعثك الله تعالى، وتذكَّر أنك ستضجع في اللحد كذلك وحيدًا فريدًا، ليس معك إلا عملك، ولا تُجزَى إلا بسعيك.

* ولا تستجلب النوم تكلُّفًا بتمهيد الفرش الوطيئة؛ فإن النوم تعطيل الحياة، إلا إذا كانت يقظتُك وبالًا عليك، فنومك سلامة لدينك.

* واعلم أنَّ الليل والنهار أربع وعشرون ساعةً، فلا يكون نومُك بالليل والنهار أكثر من ثمان ساعات، فيكفيك إن عشتَ مثلًا ستين سنةً أن تضيع منها عشرين سنةً، وهو ثُلث عمرك، فإذا استيقظتَ فارجع إلى ما عرفتك أوَّلًا، ودَاوِم على هذا الترتيب بقية عمرك.

* فإن شقَّتْ عليك المداومةُ فاصبر صبرَ المريض على مرارة الدواء انتظارًا للشفاء، وتفكَّر في قصر عمرك، وإن عشتَ مثلاً مائة سنةً فهي قليلة؛ لإضافة إلى مقامك في الدار الآخرة، وهي أبد الآباد. وتأمَّل أنَّك كيف تتحمَّل المشقَّة والذلَّ في طلب الدنيا شهرًا أو سنةً؛ رجاءَ أن تستريح بها عشرين سنةً مثلًا، فكيف لا تتحمَّل ذلك أيَّامًا قلائلَ؛ رجاءَ الاستراحة أبد الآباد.

* ولا تطوِّل أملَك فيثقل عليك عملُك، وقدِّر قربَ الموت، وقُلْ في نفسك: إني أتحمَّل المشقة اليوم فلعلِّي أموت الليلة، وأصبر الليلة فلعلِّي أموت غدًا؛ فإنَّ الموت لا يهجم في وقت مخصوص وحال مخصوص وسنٍّ مخصوص، فلا بدَّ من هجومه، فالاستعداد له أولى من الاستعداد للدنيا.

* وأنتَ تعلم أنك لا تبقى فيها إلا مدَّة يسيرة، ولعلَّه لم يبق من أجلك إلا يومٌ واحدٌ أو نَفَسٌ واحدٌ، فقدِّر هذا في قلبك كلَّ يوم، وكلِّف نفسك الصبر على طاعة الله يومًا يومًا؛ فإنك لو قدَّرتَ البقاء خمسين سنةً، وألزمتَها الصبر على طاعة الله تعالى نفرتَ واستصعبتَ عليك، فإن فعلتَ ذلك فرحتَ عند الموت فرحًا لا آخر له، وإن سوَّفت وتساهلتَ جاءك الموتُ في وقت لا تحتسبه، وتحسَّرتَ تحسُّرًا لا آخر له. وعند الصباح يحمد القوم السري، وعند الموت يأتيك خبر العقبى. ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُۥ بَعْدَ حِينِۭ ٨٨﴾. [ص: ٨٨]

آداب الصلاة

فإذا فرغت من طهارة الخبث، وطهارة الحدث في البدن والثياب والمكان، فاستقبل القبلة، وأحضِر قلبك وفرِّغه من الوسواس، وانظر بين يدي مَنْ تقوم ومَنْ تناجي، واستَحْي أن تناجي مولاك بقلبٍ غافلٍ وصدرٍ مشحونٍ بوسواس الدنيا وخبائث الشهوات.

واعلم أن الله تعالى مطَّلع على سريرتك، وناظر إلى قلبك؛ فإنما يتقبَّل الله من صلاتك بقدر خشوعك وخضوعك وتواضعك وتضرُّعك، واعبُدْه في صلاتك كأنَّك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك. فإن لم يحضر قلبك ولم تسكن جوارحك فهذا لقصور معرفتك بجلال الله تعالى، فقدِّر أن رجلًا صالحًا من وجوه أهل بيتك ينظر إليك؛ ليعلم كيف صلاتك، فعند ذلك يحضر قلبك وتسكن جوارحك، ثم ارجع إلى نفسك فقل: يا نفس السوء، ألا تستحيي من خالقك ومولاك؟ إذ قدَّرتَ اطِّلاع عبدٍ ذليلٍ من عباده اطّلع عليك، وليس بيده نفعُك ولاضرُّك: خشعت جوارحك وحسنت صلاتك؟! ثم إنَّكِ تعلمين أنه مطَّلع عليكِ، ولا تخشعين لعظمته؟ أهو تعالى عندك أقلُّ من عبد من عباده؟ فما أشدَّ طغيانك وجهلك! وما أعظم عداوتك لنفسك!

فعَالِج قلبك بهذه الحيل فعساه أن يحضر معك في صلاتك؛ فإنه ليس لك من صلاتك إلا ما عقلت منها.

وأمّا ما أتيت به مع الغفلة والسهر فهو إلى الاستغفار والتكفير أحوج، وعماد الصلاة الخشوع وحضور القلب مع القراءة والذكر بالفهم. وقال الحسن البصري رحمه الله: كلُّ صلاةٍ لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع. وقال ﷺ: **إن العبد ليصلِّي الصلاةَ فلا يكتب له منها سدسها ولا عشرها، وإنما يكتب للعبد من صلاته بقدر ما عقل منها**.

آداب الصيام

ولا تظن إذا صُمتَ أن الصوم هو ترك الطعام والشراب والوقاع فقط، فقد قال ﷺ: **كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش**. بل تمام الصيام بكفِّ الجوارح كلِّها عما يكره الله تعالى، فينبغي أن تحفظ العين عن النظر إلى المكاره، واللسان عن النطق بما لا يعنيك، والأذن عن الاستماع

إلى ما حرَّم الله؛ فإنَّ المستمع شريك القائل، وهو أحد المغتابين، وكذلك تكفُّ جميع الجوارح، كما تكفُّ البطن والفرج، ففي الخبر: خمس يفطرن الصائم: الكذب، والغيبة، والنميمة، والنظر بشهوة، واليمين الكاذبة. وقال ﷺ: إنما الصوم جُنَّة، فإذا كان أحدكم صائمًا فلا يرفث ولايفسق ولا يجهل، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل: إني صائم.

ثم اجتهد أن تفطر على طعام حلال، ولا تستكثر فتزيد على ما تأكله كلَّ ليلةٍ؛ لأجل صيامك، فلا فرق إذا استوفيتَ ما تعتاد أن تأكله دفعةً أو دفعتين، وإنما المقصود كسر شهوتك وتضعيف قوتك التقوي بها إلى التقوى، فإذا أكلتَ عيش ما فاتك فقد تداركتَ به ما فاتك، فلا فائدة في صومك، وقد ثقلت عليك معدتك.

فهذا القدر يكفيك من شرح الطاعات من «بداية الهداية» فإذا احتجتَ إلى الزكاة أو إلى الحج أو إلى مزيد شرح الصلاة والصيام فاطلبه مما أوردناه في كتاب «إحياء علوم الدِّين».

٢- القسم الثاني القول في اجتناب المعاصي

اعلم أن الدين شطران:

أحدهما: ترك المناهي. والآخر: فعل الطاعات.

وترك المناهي هو الأشدُّ، فإن الطاعات يقدر عليها كلُّ أحد، وترك الشهوات لا يقدر عليها إلا الصدِّيقون. ولذلك قال ﷺ: المهاجر من هجر السوء، والمجاهد من جاهد هواه.

* واعلم أنَّك إنما تعصي اللهَ بجوارحك، وإنما هي نعمة من الله عليك وأمانة لديك، فاستعانتك بنعمة الله على معصيته غاية الكفران، وخيانتك في أمانة أودعكها الله غاية الطغيان، فأعضاؤك رعيَّتك، فانظر كيف ترعاها: فكلُّكم راعٍ وكلُّكم مسؤول عن رعيَّته.

* واعلم أن جميع أعضائك ستشهد عليك في عرصات القيامة بلسان طلق ذلق أي فصيح، تفضحك به على رؤوس الخلائق. قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾﴾ (النور: ٢٤). فاحفظ جميع بدنك وخصوصًا أعضائك السبعة؛ فإن الجهنم لها سبعة أبواب، ﴿لَهَا سَبْعَةُ

﴿أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ (الحجر: ٤٤)، ولا يتعيَّن لتلك الأبواب إلا من عصى اللهَ بهذه الأعضاء السبعة: وهي:

١- العين ٢- والأذن ٣- واللسان ٤- و البطن ٥- والفرج ٦- واليد ٧- والرِّجل.

١- أما العين: فإنما خُلِقَتْ لك؛ لتهتدي بها في الظلمات، وتستعين بها في الحاجات، وتنظر بها إلى عجائب ملكوت الأرض والسماوات، وتعتبر بما فيها من الآيات، فاحفظها عن ثلاث أو أربع:

١. أن تنظر بها إلى غير مَحرم.
٢. أو إلى صورة مليحة بشهوة نفس.
٣. أو تنظر بها إلى مسلم بعين الاحتقار.
٤. أو تطَّلع بها على عيب مسلم.

٢- وأما الأذن: فاحفظها عن أن تصغي بها إلى البدعة أو الغِيبة أو من الفحش أو الخوض في الباطل أو ذكر مساوئ الناس، فإنما خُلِقَتْ لك؛ لتسمع بها كلامَ الله تعالى أو سنةَ رسول الله ﷺ وحكمةَ أوليائه، وتتوصَّل باستفادة العلم بها إلى الملك المقيم والنعيم الدائم، فإذا أُصغيت بها إلى شيء من المكاره صار ما كان لك عليك، وانقلب ما كان سببُ فوزك سببَ هلاكك، فهذه غاية الخسران، ولا تظن أن الإثم يختص به القائل دون المستمع، ففي الخبر: أن المستمع شريك القائل، وهو أحد المغتابين.

٣- وأما اللسان: فإنما خُلِقَ لك؛ لتُكثِر به ذكرَ الله تعالى وتلاوةَ كتابه، وتُرشِد به خلق الله تعالى إلى طريقه، وتُظهِر به ما في ضميرك من حاجات دينك ودنياك، فإذا استعملتَه في غير ما خُلق له فقد كفرتَ نعمة الله تعالى فيه، وهو أغلب أعضائك عليك وعلى سائر الخلق، ولا يكبُّ الناسَ في النار على مناخرهم إلَّا حصائد ألسنتهم.

فاستظهر عليه بغاية قوَّتك، حتى لا يكبَّك في قعر جهنم، ففي الخبر: إن الرجل ليتكلم بالكلمة ليضحك به أصحابه فيهوي بها في قعر جهنم سبعين خريفًا. وقُتل شهيد في المعركة على عهد رسول الله ﷺ فقال قائل: هنيئًا له الجنَّة! فقال ﷺ: ما يُدريك؟ لعلَّه كان يتكلم فيما لا يعنيه، ويبخل بما لا يغنيه؟

فاحفظ لسانك من ثمانية:

الأول: الكذب، فاحفظ منه لسانَك في الجدِّ والهزل، ولا تُعوِّد نفسك الكذبَ هزلًا فيدعوك إلى الكذب في الجدِّ. والكذب من أمَّهات الكبائر. ثم إنك إذا عرفتَ بذلك سقطتْ عدالتُك وانتفى قولك وتزدريك الأعينُ وتحتقرك. وإذا أردتَ أن تعرف قبحَ الكذب من نفسك فانظر إلى كذب غيرك، وإلى نفرة نفسك عنه، واستحقارك لصاحبه، واستقباحك لما جاء به، وكذلك فافعل في جميع عيوب نفسك؛ فإنك لا تدري قبحَ عيوبك من نفسك، بل من غيرك، فما استقبحتَه من غيرك يستقبحه غيرُك منك لا محالة، فلا ترضَ لنفسك ذلك.

الثاني: الخُلف في الوعد، فإيَّاك أن تَعِدَ بشيءٍ ولا تفي به، بل ينبغي أن يكون إحسانك إلى الناس فعلًا بلا قولٍ، فإن اضطررتَ إلى الوعد فإيَّاك أن تخلف إلَّا لعجز أو ضرورة؛ فإنَّ ذلك من أمارات النفاق وخبائث الأخلاق، قال ﷺ: ثلاثٌ من كُنَّ فيه فهو منافق، وإن صام وصلَّى: من إذا حدَّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اؤْتُمِنَ خان.

الثالث: حفظ اللسان من الغِيبة، والغيبة أشدُّ من ثلاثين زنية في الإسلام، كذلك ورد في الخبر. ومعنى الغيبة: أن تذكر إنسانًا بما يكرهه لو سمعه، فأنتَ مغتابٌ ظالمٌ وإن كنتَ صادقًا.

وإيَّاك وغيبة القراء المرائين، وهو أن تفهم المقصود من غير تصريح فتقول: أصلحه الله فقد أساءني وغمَّني ما جرى عليه، فنسأل الله أن يصلحنا وإيَّاه؛ فإن هذا جمع بين خبيثين: أحدهما الغيبة؛ إذ بها حصل التفهم. والآخر تزكية النفس والثناء عليها بالتحرج والصلاح.

ولكن إن كان مقصودُك من قولك: «أصلحه الله» الدعاء فادعُ له في السِّر، وإن اغتممتَ بسببه فعلامته أنك لا تريد فضيحتَه وإظهار غيبته، وفي إظهارك الغمَّ بعيبه إظهار الغيبة، ويكفيك زاجرًا عن الغيبة قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا ۚ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ (الحجرات: ١٢) فقد شبَّهك اللهُ بأكل لحم الميتة، فما أجدرك أن تحترز منها! ويمنعك عن غيبة المسلمين أمرٌ لو تفكرتَ فيه، وهو أن تنظر في نفسك: هل فيك عيب ظاهر أو باطن؟ وهل أنت مُقَارِف معصية سرًّا أو جهرًا؟

فإذا عرفتَ ذلك من نفسك فاعلم أن عجزَه عن التنزُّه عما نسبتَه إليه كعجزك وعذرَه كعذرك، وكما تكره أن تفتضح وتذكر عيوبَك فهو أيضًا يكرهه، فإن سترتَه ستر الله عليك، وإن فضحتَه سلَّط الله عليك

ألسنةً حدادًا يمزقون عِرضك في الدنيا، ثم يفضحك الله في الآخرة على رؤوس الخلائق يوم القيامة.

وإن نظرتَ إلى ظاهرك وباطنك فلم تطَّلع فيهما على عيبٍ ونقصٍ في دينٍ ولا دنيا، فاعلم أنَّ جهلك بعيوب نفسك أَقبَحُ أنواع الحماقة، ولا عيبَ أعظم من الحمق. ولو أراد اللهُ بك خيرًا لبصَّرك بعيوب نفسك، فرؤيتك نفسَك بعين الرضا غاية غباوتك وجهلك، ثم إن كنتَ صادقًا في ظنك فَاشكُر الله تعالى عليه، ولا تُفسِده بسبِّ الناس والتمضمض في أعراضهم؛ فإنَّ ذلك من أعظم العيوب.

الرابع: المراء والجدال ومناقشة الناس في الكلام، فذلك فيه إيذاء للمخاطب وتجهيل له وطعن فيه، وفيه ثناء على النفس وتزكية بمزيد الفطنة والعلم، ثم هو مشوِّش العيش، فإنَّك لا تماري سفيهًا إلَّا ويؤذيك، ولا تماري حليمًا إلا ويقليك ويحقد عليك، وقد قال ﷺ: من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتًا في ربض الجنة، ومن ترك المراء وهو محقّ بنى الله له بيتًا في أعلى الجنة.

ولا ينبغي أن يخدعك الشيطان ويقول لك: أَظهِر الحقَّ ولا تُداهِنْ فيه؛ فإنَّ الشيطان أبدًا يستجر الحَمْقَى إلى الشرِّ فى معرض الخير، فلا تكن ضُحكة للشيطان يَسخَرُ بك، فإظهارك الحقَّ حسنٌ مع مَن يقبله منك، وذلك بطريق النصيحة في الخفية، لا بطريق المماراة. وللنصيحة صيغة وهيئة، ويحتاج فيها إلى تلطُّف، وإلا صارت فضيحةً، وصار فسادها أكثرَ من صلاحها.

ومن خالط متفقهة العصر غلب على طبعه المراء والجدال وعسر عليه الصمت؛ إذ ألقى إليهم علماء السوء أن ذلك هو الفضل، والقدرة على المحاجة والمناقشة هو الذي يتمدح به. فَفِرَّ منهم فِرارَك من الأسد، واعلم أن المراء سبب المقت عند الله وعند الخلق.

الخامس: تزكية النفس، قال الله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوٓا۟ أَنفُسَكُمْ ۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ﴾ (النجم: ٣٢). وقيل لبعض الحكماء: ما الصدقُ القبيحُ؟ فقال: ثناء المرء على نفسه. فإيَّاك أن تتعوَّد ذلك، واعلم أن ذلك ينقص من قدرك عند الناس، ويوجب مقتَك عند الله. فإذا أردتَ أن تعرف أن ثناءك على نفسك لا يزيد في قدرك عند غيرك فانظر إلى أقرانك إذا أَثنَوا على أنفسهم بالفضل والجاه والمال، وكيف يستنكره قلبك عليهم ويستثقله طبعك، وكيف تذمُّهم عليه إذا فارقتَهم، فاعلم أنهم أيضًا في حال تزكيتك لنفسك يذمُّونك في قلوبهم ناجزًا، وسيظهرونه بألسنتهم إذا فارقتَهم.

السادس: فإيَّاك أن تلعن شيئًا مما خلق الله تعالى من حيوان أو طعام أو إنسان بعينه، ولا تقطع بشهادتك على أحدٍ من أهل القبلة بشرك أو كفر أو نفاق؛ فإن المطَّلِع على السرائر هو الله تعالى، فلا تدخل بين العباد وبين الله. واعلم أنَّك يوم القيامة لا يقال لك: لِمَ لم تلعن فلانًا، ولِمَ سكتَّ عنه؟ بل لو لم تلعن إبليسَ طول عمرك ولم تشغل لسانك بذكره، لم تُسأل عنه ولا تُطالَب به يوم القيامة، وإذا لعنتَ أحدًا من خلق الله تعالى طولبتَ. ولا تذمَّنَّ شيئًا مما خلق الله تعالى، فقد كان النبي ﷺ لا يذمُّ الطعام الرَّديء قطُّ، بل كان إذا اشتهى شيئًا أكله وإلَّا تركه.

السابع: الدعاء على الخلق، فاحفظ لسانَك عن الدعاء على أحدٍ من خلق الله تعالى، وإن ظلمك فكِلْ أمرَه إلى الله تعالى، ففي الحديث: إن المظلوم لَيَدَعُ على ظالمه حتى يكافئه، ثم يكون للظالم فضلٌ عنده يطالبه به يوم القيامة. وطوَّل بعض الناس لسانه على الحَجَّاج، فقال بعض السلف: إن الله لينتقم للحجاج ممن يتعرَّض له بلسانه، كما ينتقم من الحجاج لمن ظلمه.

الثامن: المزاح والسُّخريَّة والاستهزاء بالناس، فاحفظ لسانَك منه في الجِدِّ والهزل؛ فإنه يريق ماءَ الوجه ويُسقِط المهابة ويستجرُّ الوحشة ويؤذي القلوب، وهو مبدأ اللجاج والغضب والتصارم، ويغرس الحقدَ في القلوب، فلا تمازح أحدًا، وإن مازحوك فلا تجبهم، وأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره، وكن من الذين إذا مرُّوا مرُّوا كرامًا.

فهذه مجامع آفات اللسان، ولا يعينك عليه إلَّا العزلة وملازمة الصمت إلَّا بقدر الضرورة، فقد كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يضع حجرًا في فيه؛ ليمنعه ذلك من الكلام بغير ضرورة، ويشير إلى لسانه ويقول: «هذا الذي أوردني المواردَ كلَّها»، فاحترز منه؛ فإنَّه أقوى أسباب هلاكك في الدنيا والآخرة.

٤- وأما البطن: فاحفظه من تناول الحرام والشبهة، واحرص على طلب الحلال، وطلب الحلال فريضة على كل مسلم، والعبادة والعلم مع أكل الحرام كالبناء على السرجين، فإذا قنعتَ في السنة بقميص خَشِنٍ، وفي اليوم والليل برغيفين من الخشكار، وتركتَ التلذُّذ بأطيب الأدم، لم يَعوَزْك من الحلال ما يكفيك، والحلال كثير. وليس عليك أن تتيقَّن بواطن الأمور، بل عليك أن تحترز مما تعلم أنه حرام أو تظن أنه حرام ظنًّا حصل من علامة ناجزةٍ مقدَّرةٍ بالمثال.

أما المعلوم فظاهر، وأما المظنون بعلامةٍ فهو مال السلطان وعمَّاله، ومال من لا كسب له إلا من النياحة أو بيع الخمر أو الربا أو المزامير وغير ذلك من الآت اللهو الحرام، حتى من علمتَ أن أكثر ماله حرام قطعًا فما تأخذه من يده، وإن أمكن أن يكون حلالًا نادرًا، فهو حرام؛ لأنه الغالب على الظن. ومن الحرام المحض ما يؤكل من الأوقاف من غير شرط الواقف. فمن لم يشتغل بالتفقه، فما يأخذه من المدارس حرام. ومن ارتكب معصيةً تردُّ بها شهادته، فما يأخذه باسم الصوفية من وقف أو غيره حرام، وقد ذكرنا مداخل الشبهات والحلال والحرام في كتاب مفرد من كتب «إحياء علوم الدين»، فعليك بطلبه؛ فإن معرفة الحلال وطلبه فريضة على كل مسلم كالصلوات الخمس.

٥- وأما الفرج: فاحفظه عن كلِّ ما حرَّم الله تعالى، وكن كما قال الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَٰفِظُونَ۝٢٩ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزْوَٰجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ۝٣٠﴾ (المعارج: ٣٠). ولا تصل إلى حفظ الفرج إلا بحفظ العين عن النظر، وحفظ القلب عن الفكر، وحفظ البطن عن الشبهة وعن الشبع؛ فإن هذه محركات للشهوة ومغارسها.

٦- وأما اليدان: فاحفظهما عن أن تضرب بهما مسلمًا، أو تتناول بهما مالًا حرامًا، أو تؤذي بهما أحدًا من الخلق، أو تخون بهما في أمانة أو وديعة، أو تكتب بهما ما لا يجوز النطق به؛ فإنَّ القلم أحد اللسانين، فاحفظ القلم عما يجب حفظ اللسان عنه.

٧- وأما الرِّجلان: فاحفظهما عن أن تمشي بهما إلى حرام، أو تسعى بهما إلى باب سلطان ظالم، فالمشي إلى السلاطين الظلمة من غير ضرورةٍ وإرهاقٍ معصيةٌ كبيرةٌ، فإنه تواضع لهم وإكرام لهم على ظلمهم، وقد أمر الله تعالى بالإعراض عنهم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوٓاْ إِلَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ فَتَمَسَّكُمُ ٱلنَّارُ﴾ (هود: ١١٣) الآية. وإن كان ذلك بسبب طلب مالهم فهو سعي إلى الحرام، وعلى الجملة فحركاتك وسكناتك بأعضائك نعمة من نعم الله تعالى عليك، فلا تحرِّك شيئًا منها في معصية الله تعالى أصلًا، واستعملها في طاعة الله تعالى.

واعلم أنك إن قصرتَ فعليك يرجع وباله، وإن شمَّرتَ فإليك ترجع ثمرته، والله غني عنك وعن عملك، وإنما ﴿كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ۝٣٨﴾ [المدثر: ٣٨] وإيَّاك أن تقول: إن الله كريم رحيم يغفر

الذنوب للعصاة، فإن هذه كلمة حقٍّ أريد بها باطل، وصاحبها ملقَّبٌ بالحماقة بتلقيب رسول الله ﷺ حيث قال: الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والأحمق من أتبع نفسه هواها، وتمنَّى على الله الأمانيَّ.

واعلم أن قولك هذا يضاهي قول مَن[٢] يريد أن يصير فقيهًا في علوم الدين، واشتغل بالبطالة، وقال: إن الله كريم رحيم قادر على أن يفيض على قلبي من العلوم ما أفاضه على قلوب أنبيائه وأوليائه من غير جهدٍ وتكرُّرٍ أو تعلُّقٍ، وهو كقول مِن[٢] يريد مالًا فترك الحراثة والتجارة والكسب، وتعطَّلَ وقال: إن الله كريم رحيم، وله خزائن السماوات والأرض، وهو قادر على أن يطلعني على كنز من الكنوز أستغني به عن الكسب، فقد فعل ذلك لبعض عباده.

فأنتَ إذا سمعتَ كلام هذين[٣] الرجلين استحمقتَهما وسخرتَ منهما، وإن كان ما وصفاه من كرم الله تعالى وقدرته صدقًا حقًّا فكذلك يضحك عليك أرباب البصائر في الدين إذا طلبتَ المغفرة بغير سعي لها، والله تعالى يقول: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ﴾ (النجم: ٣٩) ويقول: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (الطور: ١٦) ويقول: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ ۝ وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ﴾ (الانفطار: ١٤).

فإذا لم تترك السعيَ في طلب العلم والمال اعتمادًا على كرمه فكذلك لا تترك التزوُّد للآخرة ولا تفتر؛ فإن ربَّ الدنيا والآخرة واحد، وهو فيهما كريم ورحيم، ليس يزيد له كرم بطاعتك، وإنما كرمه في أن يسير لك طريق الوصول إلى الملك المقيم المخلَّد بالصبر على ترك الشهوات أيَّامًا قلائلَ، وهذا نهاية الكرم، فلا تحدِّث نفسك بتهويسات البطَّالين، واقْتَدِ بأُولي العزم والنُّهى من الأنبياء والصالحين، ولا تطمع في أن تحصد ما لم تزرع، وليت من صام وصلَّى وجاهد واتقى غفر له.

فهذه جمل ما ينبغي أن تحفظ عنه جوارحك الظاهرة، وأعمال هذه الجوارح إنما تترشح من صفات القلب، فإن أردتَ حفظَ الجوارح فعليك بتطهير القلب، وهو التقوى الباطن. والقلب هو المضغة التي إذا صلحت صلح لها الجسد كلُّه، فاشتغل بصلاحه لتصلح به جوارحك.

القول في معاصي القلب

اعلم أن الصفات المذمومة في القلب كثيرة، وتطهير القلب من رذائلها طويل، وسبيل العلاج فيها

غامض، وقد اندرس بالكلية علمُه وعملُه لغفلة الخلق عن أنفسهم، واشتغالهم بزخارف الدنيا، وقد استقصينا ذلك كلَّه في كتاب «إحياء علوم الدين» في ربع المهلكات وربع المنجيات، ولكنَّا نحذِّرك الآن ثلاثًا من خبائث القلب، هي الغالبة على متفقهة العصر، لتأخذ منها حذرَك؛ فإنها مهلكات في أنفسها، وهي أمَّهات لجملة من الخبائث سواها، وهي: ١- الحسد ٢- والرياء. ٣- والعجب.

فاجتهد في تطهير قلبك منها، فإن قدرتَ عليها فتعلم كيفيةَ الحذر من بقيتها من ربع المهلكات، فإن عجزتَ عن هذا فأنتَ عن غيره أعجز، ولا تظن أنك تسلم بنية صالحة في تعلّم العلم، وفي قلبك شيء من الحسد والرياء والعجب، وقد قال ﷺ: **ثلاث مهلكاتٌ: شُحٌّ مطاعٌ، وهوًى متَّبَعٌ، وإعجاب المرء بنفسه.**

أما الحسد: فهو منشعب من الشحّ، فإن البخيل: هو الذي يبخل بما في يده على غيره، والشحيح: هو الذي يبخل بنعمة الله وهي في خزائن قدرته، لا في خزائنه على عباد الله تعالى، فشحُّه أعظم. والحسود: هو الذي يشقُّ عليه إنعام الله تعالى من خزائن قدرته على عبد من عباده بعلم أو مال أو محبَّة في قلوب الناس أو حظٍّ من الحظوظ، حتى إنه ليُحِبُّ زوالَها عنه، وإن لم يحصل له من ذلك مصلحة، وهذا منتهى الخبث، فلذلك قال رسول الله ﷺ: **الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النارُ الحطبَ.**

والحسود هو المعذَّب الذي لا يرحم، ولا يزال في عذاب دائم في الدنيا؛ فإن الدنيا لا تخلو قط عن خلق كثير من أقرانه ومعارفه ممن أنعم الله عليهم بعلم أو مال أو جاه، فلا يزال في عذاب دائم في الدنيا إلى موته، ولعذاب الآخرة أشدُّ وأكبرُ.

بل، لا يصل العبد إلى حقيقة الإيمان ما لم يُحِبَّ لسائر المسلمين ما يُحِبُّ لنفسه، بل ينبغي أن يساويهم في السرَّاء والضرَّاء، فالمسلمون كالبنيان الواحد يشدُّ بعضه بعضًا، وكالجسد الواحد إذا شكا منه عضوٌ اشتكى سائرُ الجسد، فإن كنتَ لا تصادف هذا من قلبك فاشتغالك بطلب التخلص عن الهلاك أهمُّ من اشتغالك بنوادر الفروع وعلم الخصومات.

وأما الرياء: فهو الشرك الخفي، وهو أحد الشركَيْن، وذلك طلبك منزلةً في قلوب الخلق؛ لتنال بها الجاه والحشمة، وحبَّ الجاه من الهوى المتبع، وفيه هلك أكثر الناس، فما أهلك الناس إلا الناس،

فلو أنصف الناس حقيقةً لَعَلِمُوا أنَّ أكثر ما هم فيه من العلوم والعبادات فضلًا عن أعمال العادات، ليس يحملهم عليها إلا مراءاة الناس، وهي محبطة للأعمال، كما ورد في الخبر: أنَّ الشهيد يؤمر به يوم القيامة إلى النار، فيقول: يا ربِّ، استشهدتُ في سبيلك. فيقول الله تعالى: أردتُ أن يقال: فلان شجاع، وقد قيل: ذلك، وذلك أجرك، وكذا يقال: للعالم والحاجِّ والقارئ.

وأما العجب والكبر والفخر: فهو الداء العضال، وهو نظر العبد إلى نفسه بعين العزَّة والاستعظام وإلى غيره بعين الاحتقار، ونتيجته على اللسان أن يقول: أنا وأنا، كما قال إبليس اللعين: ﴿أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِن طِينٍ﴾ (الأعراف: ١٢)، وثمرته في المجالس الترفع والتقدم وطلب التصدر في المحاورة والاستنكاف من أن يردَّ كلامه عليه.

والمتكبر هو الذي إن وُعِظَ أَنِفَ أو وَعَظَ عنَّف، وكلُّ من رأى نفسَه خيرًا من أحدٍ من خلق الله تعالى فهو متكبِّر، بل ينبغي لك أن تعلم أن الخير مَن هو خير عند الله في دار الآخرة، وذلك غيبٌ، وهو موقوف على الخاتمة، فاعتقادك في نفسك أنك خيرٌ مِن غيرك جهل محض، بل ينبغي أن لا تنظر إلى أحدٍ إلَّا وترى أنَّه خيرٌ منك وأنَّ الفضل له على نفسك.

فإن رأيتَ صغيرًا قلتَ: هذا لم يَعصِ اللهَ تعالى، وأنا عصيتُه، فلا شكَّ أنه خيرٌ مني. وإن كان عالمًا قلتَ: هذا قد أُعطِي ما لم أُعطَ، وبَلَغَ ما لم أَبلُغ، وعلم ما جهلتُ، فكيف أكون مثله؟ وإن كان جاهلًا قلتَ: هذا عصى اللهَ بجهل، وأنا عصيتُه بعلم، فحجَّة الله عليَّ آكد، وما أدري بما يختم لي وبما يختم له. وإن كان كافرًا قلتَ: لا أدري عسى أن يُسلِم ويختم له بخير العمل، وينسل بإسلامه من الذنوب كما تنسل الشعرة من العجين، وأمّا أنا - والعياذ بالله - فعسى أن يضلَّني الله فأكفُر، فيختم لي بشرِّ العمل، فيكون غدًا هو من المقرَّبين، وأنا أكون من المعذَّبين.

فلا يخرج الكبر من قلبك إلَّا بأن تعرف أن ا لكبير مَن هو كبير عند الله تعالى، وذلك موقوف على الخاتمة، وهي مشكوك فيها، فيشغلك خوف الخاتمة عن أن تتكبَّر مع الشكِّ فيها على عباد الله تعالى، فيقينك وإيمانك في الحال لا يناقض تجويزك التغير في الاستقبال، فإن الله مقلِّب القلوب، يهدي من يشاء ويضلُّ من يشاء، والأخبار في الحسد والكبر والرياء والعجب كثيرة.

فصل: وينشأ من الكبرِ الغضبُ

وعليك في صفة الغضب بوظيفتين:

إحداهما: كسره بالرياضة، ولستُ أعنى بكسره إماطتَه؛ فإنه لا يزول أصله، ولا ينبغي أن يزول، بل إن زال وجب تحصيله؛ لأنه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكَرات ولكثير من الخيرات، وهو كلبٌ صائدٌ، إنما رياضته في تأديبه حتى ينقاد للعقل والشرع فيهيج بإشارة العقل والشرع ويسكن بإشارتهما ولا يخالفهما كما ينقاد الكلب للصائد، وهذا ممكن بالمجاهدة، وهو اعتياد الحلم والاحتمال مع التعريض للمُغضِبات.

والثانية: ضبط الغضب عند الهيجان بالكظم، ويعين عليه علم وعمل.

أمّا العلم: فهو أن يعلم أن لا سبب لغضبه إلا أنه أنكر يجري الشيء على مراد الله تعالى لا على مراده، وهذا غاية الجهل. والآخر أن يعلم أن غضب الله عليه أعظم من غضبه، وأن فضل الله عليه أكثر من فضله، وكم عصاه وخالف أمرَه فلم يغضب عليه، وإن خالفه غيرُه فليس أمره ألزم على عبده وأهله ورفيقه من أمر الله عليه.

وأمّا العمل: فهو أن يقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم؛ إذ يعلم أن ذلك من الشيطان، فإن لم يسكن فيجلس إن كان قائمًا، ويضطجع إن كان قاعدًا، كذلك ورد الخبر، فاختلاف الحال يؤثر في التسكين، فإن لم يسكن فيتوضأ. فتأمّل - أيها الراغب في العلم - هذه الخصال.

واعلم أن أعظم الأسباب في رسوخ هذه الخبائث في القلب طلب العلم لأجل المباهاة والمنافسة. فالعامي بمعزل عن أكثر هذه الخصال والمتفقّه مستهدف لها، وهو معرض للهلاك بسببها. فانظر أيَّ أمورك أهمُّ: أن تتعلَّم كيفية الحذر من هذه المهلكات وتشتغل بإصلاح قلبك وعمارة آخرتك، أم الأهمُّ أن تخوض مع الخائضين، فتطلب من العلم ما هو سبب زيادة الكبر والرياء والحسد والعجب، حتى تهلك مع الهالكين؟ واعلم أن هذه الخصال الثلاث من أمّهات خبائث القلب، ولها مغرس واحد، وهو حبُّ الدنيا، ولذلك قال رسول الله ﷺ: حبُّ الدنيا رأس كلِّ خطيئةٍ.

ومع هذا فالدنيا مزرعة للآخرة، فمن أخذ من الدنيا بقدر الضرورة يستعين به على الآخرة، فالدنيا مزرعته، ومن أراد الدنيا ليتنعَّم بها فالدنيا مهلكته.

ولا يمكنك الخلاصُ من حبِّ الدنيا إلا بأن تطلب خلوةً خاليةً وتتفكَّر في سبب إقبالك على الدنيا وإعراضك عن الآخرة، فلا تجد له سببًا إلا محض الجهل والغفلة؛ فإنَّ أقصى عمرك في الدنيا مائة سنةً فهَبْ أن مملكةَ وجه الأرض يسلم لك من المشرق إلى المغرب في مائة سنة، أليس يفوتك به المملكةُ مدَّةً لا آخر لها، وهي مملكة الآخرة، فإن كان لا يدخل في خيالك طولُ الأبد فقدِّر الدنيا مملوءةً ذرَّةً، وقدِّر طائرًا، يأخذ في كل ألف ألف سنة حبَّةً واحدةً، فتفني الذرَّة، ولم ينقص به من الأبد شيءٌ؛ لأن الباقي لا نهاية له كما كان قبل ذلك.

وأنتَ ترى نفسك ترضى بتعب الأسفار، إما في التجارة أو طلب الرياسة، وهو التعب الناجز لأجل شيءٍ موهومٍ، ربما يُدرِكك الموت قبله، وربما لا يصفو لك إن ظفرتَ به، وإنما ترضى بذلك؛ لأنك تستحقر التعبَ منه مثلًا بالإضافة إلى بقية عمرك، وجملة عمرك بالإضافة إلى الأبد أقل من سنة بالإضافة إلى عمرك، فتفكَّر فيه لينكشف جهلُك على القرب. وينشأ تارة البخلُ من حبِّ الدنيا.

فصل: ولعلَّك تريد أن تفهم علاج البخل

فاعلم أن دواءه معجون مركَّب من العلم والعمل.

أما العلم: فهو أن يعلم ما في البخل من الهلاك في الدار الآخرة والمذمَّة في الدنيا، ويعلم أن المال لا يَتبَعه - وإن بقي - إلى قبره، وإنما المال لله مكَّنه منه؛ ليصرفه إلى أهمِّ أموره، ويعلم أن إمساك المال إن كان ليتنعَّم ويغالي في الشهوات فحسن إلى حدٍّ، وثواب الآخرة ألذُّ منه، فقضاء الشهوة سجيَّة البهائم، وهذا سجيَّة العقلاء. وإن كان ليتركه لولده فكأنَّه يترك ولده بخير ويَقدَم على الله بشرٍّ، وهذا عين الجهل. كيف؟! وولده إن كان صالحًا فالله سبحانه وتعالى يكفيه، وإن كان فاسقًا فيستعين به على المعصية، ويكون هو سبب تمكينه منها، فيتضرَّر هو بتنعُّم غيره.

وأما العمل: فهو أن يحمل نفسه على البذل تكلُّفًا، ولا يزال يفعل ذلك حتى يصير له عادةً. ومن

نوافذ الحيلة عليه أن يخدعه بحسن الاسم وتوقع المكافأة، حتى يرغب في البذل، ثم بعد ذلك يتدرَّج إلى قمع هذه الصفات، ومما لا بدَّ منه في قمع هذه المعاصي من طاعات القلب التوبةُ والصبرُ والإخلاصُ وذكرُ الموت وقصرُ الأمل.

فصل [في التوبة]

حقيقة التوبة: الرجوعُ عن طريق البُعد إلى طريق القُرب. ولكن لها ركنٌ ومبدأٌ وكمالٌ. أما مبدؤها فهو الإيمان، ومعناه سطوع نور المعرفة على القلب، حتى يتَّضح فيه أن الذنوب سموم مُهلِكة، ويشتعل منه نار الخوف والندم، وينبعث من هذه النار صدقُ الرغبة في التلافي والحذر، أمَّا في الحال فيترك الذنوب، وأمَّا في الاستقبال فبالعزم على الترك، وأمَّا في الماضي فبالتلافي على حسب الإمكان، وبذلك يحصل الكمال.

فصل [في وجوب التوبة]

وأما وجوبها في كل حالٍ فلأنَّ الإنسان لا يخلو في جميع أحواله عن ذنب في جوارحه أو في قلبه، فلا يخلو عن خُلق من الأخلاق الذميمة مما يجب تزكية القلب عنه، فإنه مُبعِد عن الله سبحانه وتعالى، والاشتغال بإماطته توبة؛ لأنه رجوع عن طريق البعد إلى طريق القرب، فإن خلا عن جميع ذلك فلا يخلو عن الغفلة عن الله عزَّ وجلَّ، وذلك أيضًا طريق البعد، ويلزم الرجوع عنه بالذكر، ولذلك قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَٱذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾.
(الكهف: ٢٤)

فصل علاج التوبة

حل عقدة الإصرار؛ فإنه لا مانع فيها سوى الإصرار، ولا حامل عليها سوى الغفلة والشهوة، وذلك مرض في القلب، وعلاجه كعلاج أمراض البدن، لكن هذا المرض أكبر من أمراض الأبدان لثلاثة أشياء:

أحدها: أنه مرض لا يَعرِف صاحبُه أنه مريض، وهو كبرص على وجه مَن لا مرآة له، فإنه لا يعالجه؛ لأنه لا يعرفه، ولو أخبره غيرُه ربما لم يُصدِّقه.

والثاني: أنَّ عاقبة هذا المرض لم يشاهده الإنسان ولم يجرِّبه، فلذلك تراه يتَّكِلُ على عفو الله سبحانه وتعالى، ويجتهد في علاج البدن غايةَ الجهد.

والثالث: وهو الدَّاءُ العُضَالُ فَقَدَ الأطبَّاءَ، فإن الطبيب هو العالم العامل، وقد مرض العلماء في هذه الأعصار مرضًا عسر عليهم علاج أنفسهم؛ لأن الداء المهلك هو حبُّ الدنيا، وقد غلب ذلك على العلماء، واضطرُّوا إلى الكفِّ عن تحذير الخلق من الدنيا؛ كيلا تنكشف فضيحتُهم، فاصطلحوا على الإقبال على الدنيا والتجاذب لها والتكالب عليها، فبهذا السبب عمَّ الداء وانقطع الدواء، واشتغل الأطبَّاء بفنون الإغواء، فَلَيْتَهُم إذا لم يصلحوا لم يفسدوا، أو لَيْتَهُمْ سكتوا وما نطقوا، بل صار كلُّ واحد كأنه صخرة في فم الوادي، لا هي تشرب ولا يترك الماء يشربه غيره.

وجملة القول في علاجه أن تنظر في سبب الإصرار، وهي ترجع إلى خمسة أبواب:

أولها: أن العقاب الموعود ليس بنقد، والطبع يستهين بما لا يأخذ مخنقه في الحال، وعلاجه أن يتفكَّر ليعلم أن ما هو آتٍ قريب، والبعيد ما ليس بآتٍ، وأن الموت أقرب إلى كلِّ أحد من شراك نعله، فما يدريه لعلَّه في آخر أيَّامه أو في آخر سنة من عمره. ثم يتفكَّر أنه كيف يتعب في الأسفار، فيركب الأخطارَ خوفًا من الفقر في الاستقبال.

الثاني: أن اللذات والشهوات آخذة بمخنقه في الحال، وليس يقدر على قلعها. وعلاجه أن يتفكَّر أنه لو ذكر له طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضرُّه ويسوقه إلى الموت، وهو ألذُّ الأشياء عنده، كيف يتركه؟ فليعلم أن الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ أصدق من الطبيب، والخلود في النار أشدُّ من الموت بالمرض، فليقرر على نفسه أنه إذا كان يشقّ عليه ملابسة ترك اللذَّات أيامًا قلائلَ، فكيف لا يشقّ عليه ملابسة النار والحرمان عن الفردوس ونعمته أبدَ الدهر.

الثالث: أنه يسوِّف بالتوبة يومًا فيومًا. وعلاجه أن يتفكر ويعلم أن بناء خطر السعادة والشقاوة على ما ليس إليه جهل، فمن أين يعلم أنه يبقى إلى أن يتوب، وأن أكثر صياح أهل النار من التسويف، لأنهم سوَّفوا حتى فاجأهم مرضٌ ساقهم إلى الموت، كيف؟! وإنما يسوِّف؛ لأنه يعجز عن قمع الشهوة

في الحال، فإن كان ينتظر يومًا يسهل فيه قمع الشهوة، فهذا يوم لا يخلق أصلًا، بل مثاله مثال مَن أُمر بقلع شجرةٍ عجز عنها؛ لضعفه وقوّة رسوخ الشجرة، فيؤخِّره إلى السنة القابلة، وهو يعلم أن الشجرة تزداد كلَّ يوم رسوخًا، وقوّته تزداد كلَّ يوم قصورًا ونقصانًا، وذلك غاية الجهل.

الرابع: أن يَعُدَّ نفسه بالعفو والكرم، وذلك غاية الحمق، أبرزه الشيطان في معرض الدِّين، قال رسول الله ﷺ: الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت، والأحمق من أتبع نفسه هواها، وتمنّى على الله سبحانه وتعالى.

الخامس: أن يكون - والعياذ بالله - شاكًّا في أمر الآخرة. وعلاجه تحصيل اليقين بالأدلة والبراهين.

فصل: اعلم أن الحاجة إلى الصبر عامَّة في جميع الأحوال

لأنَّ جميع ما يلقى العبدُ في هذه الحياة الدنيا لا يخلو عن نوعين: فإنه إمَّا يوافق هواه أو يخالفه.

١. فإن وافق هواه كالصحة والسلامة والثروة والجاه وكثرة العشيرة، فما أحوجه إلى الصبر معها! فإنه إن لم يضبط نفسه طغى، واسترسل في التنعم واتِّباع الهوى ونسي المبدأ والمنتهى، ولذا قال الصحابة رضي الله عنهم: «بلينا بفتنة الضرَّاء فصبرنا، وبلينا بفتنة السرَّاء فلم نصبر». ولذلك قيل: «يصبر على البلاء كلُّ مؤمن، ولا يصبر على العافية إلَّا صديق».

ومعنى الصبر فيه أن لا يركن إليها، ويعلم أن كلَّ ذلك وديعة عنده تسترجع على القرب، وأن لا ينهمك في الغفلة والتنعم، ويؤدي حق شكر النعمة، وذلك مما يطول.

٢. النوع الثاني: ما يخالف الهوى، وذلك أربعة أقسام:

الأول: الطاعات، والنفس متنفِّر عن بعضها بمجرد الكسل كالصلاة، وعن بعضها بالبخل كالزكاة، وعن بعضها بهما جميعًا كالحج والجهاد، فالصبر على الطاعة من الشدائد.

ويحتاج المطيع إلى الصبر في ثلاثة أحوال:

إحداها: أولَ العبادة بتصحيح الإخلاص، والصبر عن شوائب الرياء ومكائد النفس وغرورها.

الثانية: حالَ العمل كيلا يتكاسل عن تحقيق آدابها وسننها، ويدوم على شرط الأدب مع حضور

القلب ونفي الوسواس.

الثالثة: بعدَ الفراغ؛ ليصبر عن ذكره وإفشائه والتظاهر به رياءً وسمعةً. وكل ذلك من الصبر الشديد على النفس.

القسم الثاني: المعاصي، وقد قال رسول الله ﷺ: المجاهد من جاهد الهوى، والمهاجر من هجر السوء. والصبر عن المعاصي أشدُّ، لا سيما عن معصيةٍ صارت عادةً مألوفةً؛ إذ ما يتظاهر فيه على باعث الدِّين جندان: جند الهوى وجند العادة، فإن انضمَّ إلى ذلك سهولة فعله وخفَّة المؤنة فيه لم يصبر عنها إلا الصِّدِّيق، وذلك كمعاصي اللسان؛ فإنه هين سهل كالغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس، ويحتاج في دفع ذلك إلى أشدِّ أنواع الصبر.

القسم الثالث: ما لا يرتبط باختيار العبد، ولكن له اختيار في دفعه وتداركه، كالأذى الذي يناله من غيره بيد ولسان. فالصبر على ذلك ترك المكافأة تارةً يجب وتارةً يستحب، قال بعض الصحابة ﷺ: «ما كنَّا نعدُّ إيمانَ الرجل إيمانًا إذا لم يصبر على الأذى». قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَدَعْ أَذَىٰهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ﴾ (الأحزاب: ٤٨) وقال: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ۝٩٧ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ (الحجر: ٩٧).

القسم الرابع: ما لا يدخل أوَّله وآخره تحت الاختيار، كالمصائب بموت الأعزَّة، وهلاك الأموال والمرض، وذهاب بعض الأعضاء وسائر أنواع البلاء، والصبر عليه من أعلى المقامات.

فصل [في الإخلاص]

حقيقة الإخلاص: تجرُّد الباعث الواحد. ويضادُّه الإشراك، وهو أن يشترك باعثان، وكل ما يتصوَّر أن يمازجه غيرُه، فإن صفا عن كل شوبٍ منه سمِّي خالصًا، وهي النية الباعثة، فمن لا يعمل إلا للرِّياء فهو مخلص، ومن لا يعمل إلا لله فهو مخلص، لكن خصِّص الاسم بأحد الجانبين كالإلحاد؛ فإنَّه مَيل، ولكن خُصِّص بالميل إلى الباطل وزوال الإخلاص بشوائب الرياء.

ولكن قد يزول بأغراضٍ أُخَر؛ فإنَّ الصائم قد يقصد مع العبادة أن ينتفع بالحميَّة الحاصلة بالصوم، ويقصد بالعتق أن يتخلص من مؤنة العبيد وسوء خلقه، ويحج ليصح مزاجه بحركة السفر أو يهرب من مشقة تعهُّد العيال أو من إيذاء الأعداء أو من التبرم بالمقام مع الأهل، ويتعلَّم العلم ليسهل

عليه طلب المعاش أو يكون محروسًا بعزِّ العلم عن الظلم، أو يكتب مصحفًا ليجود خطُّه، ويحج ماشيًا ليخف مؤنة الكراء، أو يتوضَّأ ليتنظف أو يتبرد، أو يغتسل ليطيب رائحته، أو اعتكف ليخفَّ عليه كراء المسكن، أو صام ليخفِّف عن نفسه تعب الطبخ وشرى الطعام، أو تصدَّق ليرفع عن نفسه إبرام السائل، أو يعود مريضًا ليُعَادَ إذا مرض.

فهذه الأغراض في الفعل قد يتجرَّد، وقد يشوب قصد العبادة شوبًا خفيًّا، فإذا خطر شيء من هذه الأغراض في الفعل فقد ذهب الإخلاص، وذلك عسير جدًّا.

فصل: اعلم أن امتزاج هذه الشوائب على مراتب

فإنها قد تغلب، وقد تكون مغمورة، وقد تكون مساوية لقصد العبادة، ولا يمحو أصلَ الثواب في المباحات مهما بقي شيءٌ من إرادة وجه الله تعالى، وله ثواب بقدر ذلك الشوب، والباقي لا ثواب له. أمَّا إذا كان في العبادة أمر فإن كان الشوب غالبًا بطلت العبادة، وإن كان مساويًا أو مغلوبًا بطل الإخلاص.

فصل: ومن الأمور العظيمة النفع ذكر الموت

فلذلك أوردناه، ولذلك عظم الشرع ثواب ذكره؛ إذ به تتنغص الدنيا وتتقطع علاقة القلب عنها . قال الله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ ٱلَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ﴾ (الجمعة: ٨). وقال ﷺ: **أَكثِرُوا ذكرَ هاذم اللذَّات**.

فصل: اعلم أن الموت عظيم هائل
وما بعده أعظم منه

وفي ذكره منفعة عظيمة؛ فإنه ينغص الدنيا ويبغضها إلى القلب، وبغضها رأس كل حسنة، كما أن حبَّها رأس كل خطيئة، ولا سبب لإقبال الخلق على الدنيا إلا قلَّة الفكر في الموت.

وطريق الفكر فيه أن يفرغ الإنسان قلبَه عن كلِّ فكر سواه، ويجلس في خلوة ويباشر ذكر الموت بصميم قلبه، ويتفكَّر أوَّلًا في أقرانه وأشكاله الذين مَضوا، فيتذكرهم واحدًا واحدًا، ويتذكَّر حرصَهم

وأملَهم وركونَهم إلى الجاه والمال، ثم يتذكر مصارعهم عند الموت وتحسُّرهم على فوات العمر وتضيُّعه، ثم يتفكر في أجسادهم كيف تمزَّقت في التراب وصارت جيفةً يأكلها الدِّيدان.

ثم يرجع إلى نفسه ويعلم أنه كواحد منهم، أملُه كأملهم، ومصرعه كمصرعهم، ثم ينظر في أعضائه كيف تتفتّت، وإلى حدقته كيف يأكله الدِّيدان، وإلى لسانه كيف يتهرى ويصير جيفة في فيه. فإذا فعلتَ ذلك تتنغَّض عليك الدنيا، وكنتَ سعيدًا؛ لأن السعيد مَن وُعِظَ بغيره.

فصل: أصل الغفلة عن طول الأمل

وذلك عين الجهل، ولذلك قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما: **إذا أصبحتَ فلا تحدِّث نفسَك بالمساء، وإذا أمسيتَ فلا تحدِّث نفسَك بالصباح، وخُذْ من حياتك لموتك ومن صحتك لسقمك؛ فإنك - يا عبد الله - لا تدري ما اسمك غدًا**. وقال ﷺ: **إنَّ أَخْوَفَ ما أخاف على أُمَّتي خصلتان: اتباع الهوى، وطول الأمل**.

فهذه نبذة يسيرة من ظاهر علم التقوى، وهي بداية الهداية، فإن جرَّبتَ نفسك فيها وطاوعتْك عليها فعليك بكتاب «إحياء علوم الدِّين»؛ لتعرف كيفية الوصول إلى باطن التقوى، فإذا عمَّرتَ بالتقوى باطنَ قلبك فعند ذلك ترتفع الحجب بينك وبين ربِّك، وتنكشف لك أنوارُ المعارف، وتتفجَّر من قلبك ينابيعُ الحكمة، وتتَّضح لك أسرارُ الملك والملكوت، ويتيسَّر لك من العلوم ما تستحقر به هذه العلوم المُحدَثة التي لم يكن لها ذكر في زمن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين رحمهم الله.

وإن كنتَ تطلب العلمَ من القيل والقال والمراء والجدال فما أعظم مصيبتك! وما أطول تعبك! وما أعظم حرمانك وخسرانك! فاعمل ما شئتَ؛ فإنَّ الدنيا التي تطلبها بالدين لا تسلم لك، والآخرة تسلب منك. ومن طلب الدنيا بالدين خسرهما جميعًا، ومن ترك الدنيا للدين ربحهما جميعًا.

فهذه جمل الهداية إلى بداية الطريق في معاملتك مع الله تعالى بأداء أوامره واجتناب نواهيه، وأشير عليك الآن بجمل من الآداب؛ لتؤاخذ بها نفسَك في مخالطتك مع عباد الله وصحبتك معهم في الدنيا.

القول في آداب الصحبة والمعاشرة مع الخالق سبحانه وتعالى ومع الخلق

اعلم أن صاحبك الذي لا يفارقك في حضرك وسفرك ونومك ويقظتك بل في حياتك وموتك هو ربُّك وسيِّدُك ومولاك وخالقُك، ومهما ذكرتَه فهو جليسُك؛ إذ قال الله تعالى: أنا جليسُ مَن ذكرني. ومهما انكسر قلبُك حزنًا على تقصيرك في حق دينك فهو صاحبك وملازمك؛ إذ قال الله تعالى: أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي. فلو عرفته حقَّ معرفته لاتخذتَه صاحبًا وتركتَ الناس جانبًا، فإن لم تقدر على ذلك في جميع أوقاتك فإيَّاك أن تَخَلَّى ليلُك ونهارُك عن وقت تَخلُو فيه لمولاك وتتلذَّذُ معه بمناجاتك، وعند ذلك فعليك أن تتعلَّم آداب الصحبة مع الله تعالى.

وآدابها

١- إطراق الرأس.
٢- وغضُّ الطرف.
٣- وجمع الهمِّ.
٤- ودوام الصمت.
٥- وسكون الجوارح.
٦- ومبادرة الأمر.
٧- واجتناب النهي.
٨- وقلَّة الاعتراض على القدر.
٩- ودوام الذكر.
١٠- وملازمة الفكر.
١١- وإيثار الحق على الباطل.
١٢- والإياس عن الخلق.
١٣- والخضوع تحت الهيبة.
١٤- والانكسار تحت الحياء.
١٥- والسكون عن حيل الكسب؛ ثقةً بالضمان.
١٦- والتوكل على فضل الله؛ معرفةً بحسن الاختيار.

وهذا كلُّه ينبغي أن يكون شعارك في جميع ليلك ونهارك؛ فإنه آداب الصحبة مع صاحبٍ لا يفارقك، والخلق يفارقونك في بعض أوقاتك.

وإن كنتَ عالما فآداب العلم سبعة عشر

١- الاحتمال ولزوم الحلم.

٢- والجلوس بالهيبة على سمت الوقار مع إطراق الرأس.

٣- وترك الكبر على جميع العباد، إلَّا على الظَّلَمة؛ زجرًا لهم عن الظلم.

٤- وإيثار التواضع في المحافل والمجالس. ٥- وترك الهزل والدعابة.

٦- والرفق بالمتعلِّم. ٧- والتأنِّي بالمتعجرف.

٨- وإصلاح البليد بحسن الإرشاد وترك الحرد عليه. ٩- وترك الأنفة من قول: «لا أدري».

١٠- وصرف الهمة إلى السائل وتفهُّم سؤاله. ١١- وقبول الحجة.

١٢- والانقياد للحقِّ بالرجوع إليه عن الهفوة. ١٣- ومنع المتعلِّم عن كلِّ علم يضرُّه.

١٤- وزجره عن أن يريد بالعلم النافع غيرَ وجه الله تعالى.

١٥- وصدُّ المتعلِّم عن أن يشغل نفسَه بفرض الكفاية قبل الفراغ من فرض العين.

١٦- وفرض عينه إصلاح ظاهره وباطنه بالتقوى.

١٧- ومواخذة نفسه أوَّلًا بالتقوى؛ ليقتدي المتعلم أوَّلًا بأعماله، ويستفيد ثانيًا من أقواله.

وإن كنتَ متعلمًا فآداب المتعلم مع العالم

١- أن يبدأه بالتحيَّة والسلام. ٢- وأن يقلَّ بين يديه الكلام.

٣- ولا يتكلَّم ما لم يسأله أستاذُه. ٤- ولا يسأل أوَّلًا ما لم يستأذن.

٥- ولا يقول في معارضة قوله: «قال فلان بخلاف ما قلتَ».

٦- ولا يشير عليه بخلاف رأيه، فيرى أنه أعلم بالصواب من أستاذه.

٧- ولا يشاور جليسَه في مجلسه. ٨- ولا يلتفت إلى الجوانب.

٩- بل يجلس مُطرِقًا ساكتًا متأدِّبًا كأنَّه في الصلاة.

١٠- ولا يكثر عليه عند مللِه. ١١ - وإذا قام قام له.

١٢- ولا يتبعه بكلامه وسؤاله. ١٣- ولا يسأله في طريقه إلى أن يبلغ إلى منزله.

١٤- ولا يُسيء الظنَّ به في أفعالٍ ظاهرُها منكَرة عنده، فهو أعلم بأسراره، وليذكر عند ذلك قول

موسى للخضر عليهما الصلاة والسلام: ﴿أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْـًٔا إِمْرًا﴾ (الكهف: ٧١) وكونَه مخطئًا في إنكاره؛ اعتمادًا على ظاهره.

وإن كان لك الوالدان فآداب الولد مع الوالدين

١- أن يسمع كلامهما.
٢- ويقوم لقيامهما.
٣- ويمتثل أمرهما.
٤- ولا يمشي أمامهما.
٥- ولا يرفع صوته فوق أصواتهما.
٦- ويُلَبِّي دعوتهما.
٧- ويحرص على مرضاتهما.
٨- ويخفض لهما الجناح.
٩- ولا يَمُنُّ عليهما بالبرِّ لهما ولا بالقيام لأمرهما.
١٠- ولا ينظر إليها شزرًا.
١١- ولا يقطب وجهه في وجوهما.
١٢- ولا يسافر إلَّا بإذنهما.

واعلم أن الناس بعد هؤلاء في حقِّك ثلاثة أصناف:

١- إمَّا أصدقاء ٢- وإمَّا معاريف ٣- وإمَّا مجاهيل.

* فإن بليتَ بالعوام المجهولين فأدب مجالسه العامَّة: ترك الخوض في حديثهم، وقلّة الإصغاء إلى أراجيفهم، والتغافل عمَّا يجري من سوء ألفاظهم، والاحتراز عن كثرة لقائهم والحاجة إليهم، والتنبيه على منكراتهم باللطف، والنصح عند رجاء القبول منهم.

* وأمَّا الإخوان والأصدقاء فعليك فيهم وظيفتان:

إحداهما: أن تطلب أوَّلًا شروطَ الصحبة والصداقة، فلا تؤاخي إلَّا من يصلح للأخوة والصداقة، قال رسول الله ﷺ: المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل.

فإذا طلبتَ رفيقًا ليكون شريكك في التعلم، وصاحبك في أمر دينك ودنياك، فَرَاعِ حينئذٍ فيه خمسَ خِصال:

الأولى: العقل، فلا خير في صحبة الأحمق، فإلى الوحشة والقطعية يرجع آخرُها، وأحسن أحواله أن يضرَّك وهو يريد أن ينفعك. والعدوُّ العاقل خير من الصَّديق الأحمق، قال عليٌّ رضي الله عنه:

ولا تصحب أخا الـ ـجهل وإيَّاك وإيَّاه

فكم من جاهل أَرْدَى حليمًا حين وَاخَاه

يُقاس المرءُ بالمرء إذا ما المرء مَاشَاه

وللشيء على الشيء مَقاييسُ وأشباه

وللقلب على القلب دليل حين يلقاه

الثانية: حسن الخلق، فلا تصحب مَن ساء خلقه، وهو الذي لا يملك نفسَه عند الغضب والشهوة. وقد جمعه علقمة العطاردي رحمه الله في وصيته لابنه لمَّا حضرته الوفاة، فقال: يا بنيَّ، إذا أردتَ صحبة إنسانٍ فَاصْحَبْ مَن إذا خدمتَه صانك، فإن صحبتَه زانك، وإذا قعدتْ بك مؤنةٌ مانك. اصْحَبْ مَن إذا مددتَ يدك للخير مدَّها، وإن رأى منك حسنةً عدَّها، وإن رأى منك سيِّئةً سدَّها. اصْحَبْ مَن إذا قلتَ صدَّق قولك، وإن حاولتَ أمرًا أعانك ونصرك، وإن تنازعتما في شيءٍ آثرك، وقال عليٌّ رضي الله عنه رجزًا:

إنَّ أخاك الحقَّ مَن كان معك ومن يضرُّ نفسَه لينفعك

ومَن إذا ريب الزمان صدعك شتت فيك شملَه ليجمعك

الثالثة: الصلاح، فلا تصحب فاسقًا مُصرًّا على معصية كبيرة؛ لأن من يخاف الله لا يُصِرُّ على معصية كبيرة، ومن لا يخاف الله لا تُؤمَن غوائلُه، بل يتغيَّر بتغيُّر الأغراض والأحوال. قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُۥ عَن ذِكْرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ﴾ (الكهف: ٢٨). فاحذر صحبةَ الفاسق؛ فإن مشاهدة الفسق والمعصية على الدوام تُزيل عن قلبك كراهيةَ المعصية وتُهوِّن عليك أمرَها، ولذلك هان على القلوب معصيةُ الغيبة لألفهم لها، ولو رأوا خاتمًا من ذهب أو ملبوسًا من حرير على فقيه لاشتدَّ إنكارُهم عليه، والغيبة أشدُّ من ذلك.

الرابعة: لا تصحب حريصًا، فصحبة الحريص على الدنيا سمٌّ قاتلٌ؛ لأنَّ الطباع مجبولةٌ على التشبُّه والاقتداء به، بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري، فمجالسة الحريص تزيد في حرصك،

ومجالسة الزاهدين تزيد في زهدك.

الخامسة: الصدق، فلا تصحب كذَّابًا؛ فإنك منه على غرور فإنه مثل السراب، يُقرِّب منك البعيدَ ويُبعِّد منك القريبَ.

ولعلَّك تعدم اجتماع هذه الخصال في سكان المدارس والمساجد، فعليك بأحد أمرين:

١. إمَّا العزلة والانفراد؛ فإن فيها سلامتك.

٢. وإمَّا أن تكون مخالطتك مع شركائك بقدر خصالهم، بأن تعلم أن الإخوة ثلاثة:

(١) أخ لآخرتك، فلا نزاع فيه إلا الدين.

(٢) وأخ لدنياك، فلا نزاع فيه إلا الخلق الحسن.

(٣) وأخ تستأنس به، فلا نزاع فيه إلا السلامة من شرِّه وفتنته وخبثه.

والناس ثلاثة:

(١) أحدهم مثله مثل الغذاء، لا يستغني عنه.

(٢) والآخر مثله مثل الدواء، يحتاج إليه في وقت دون وقت.

(٣) والآخر مثله مثل الداء، لا يحتاج إليه قطُّ، ولكن العبدَ قد يبتلى به، وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع، فتجب مداراتُه إلى الخلاص منه.

وفي مشاهدته فائدة عظيمة إن وفِّقتَ لها، وهو أن تشاهد من خبائث أحواله وأفعاله ما تستقبحه، فتجتنبه؛ فالسعيد من وَعظ بغيره، والمؤمن مرآة المؤمن، وقيل لعيسى عليه السلام: من أدَّبك؟ قال: «ما أدَّبني أحدٌ، ولكن رأيتُ جهل الجاهل فاجتنبتُه».

الوظيفة الثانية: حقوق الصحبة، فمهما انعقدت الشركة وانتظمت بينك وبين شريكك الصحبة، فعليك حقوق يوجبها عقدُ الصحبة، وفي القيام بها آداب.

وآداب الصحبة

١- الإيثار بالمال، فإن لم يكن هذا فبذل الفضل من المال عند الحاجة.

٢- والإعانة بالنفس في الحاجات على سبيل المبادرة من غير إحواج إلى التماس.

٣- وكتمان السرِّ. ٤- وستر العيوب.

٥- والسكوت عن تبليغ ما يسوء من مذمَّة الناس إيَّاه.

٦- وإبلاغ ما يسرُّه من ثناء الناس عليه. ٧- وحسن الإصغاء عند الحديث.

٨- وترك المماراة فيه. ٩- وأن يدعوه بأحبِّ أسمائه إليه.

١٠- وأن يثني عليه بما يعرف من محاسنه. ١١- وأن يشكره على صنيعه في وجهه.

١٢- وأن يَذُبَّ عنه في غيبته إذا تعرَّض لعرضه، كما يذبُّ عن نفسه.

١٣- وأن ينصحه باللطف والتعريض إذا احتاج إليه.

١٤- وأن يعفو عن زلَّته وهفوته، فلا يعتب عليه.

١٥- وأن يدعو له في خلوته في حياته وبعد مماته.

١٦- وأن يحسن الوفاء مع أهله وأقاربه بعد موته.

١٧- وأن يؤثر التخفيف عنه، فلا يكلِّفه شيئًا من حاجته، ويروِّح قلبه من مهماته.

١٨- وأن يُظهِر الفرحَ بجميع ما يباح له من مسارِّه، والحزنَ بما يناله من مكارهه.

١٩- وأن يُضمِر مثل ما يُظهِره، فيكون صادقًا في وُدِّه سرًّا وعلانيةً.

٢٠- وأن يبدأه بالسلام عند إقباله.

٢١- وأن يُوسِّع له في المجلس، ويخرج له من مكانه.

٢٢- وأن يُشيِّعه عند قيامه.

٢٣- وأن يصمت عند كلامه حتى يفرغ من خطابه.

٢٤- وترك المداخلة في كلامه.

وعلى الجملة فيعامله بما يحبُّ أن يُعامَل به، فمن لا يحبُّ لأخيه مثل ما يحبُّ لنفسه فأُخوَّتُه نفاقٌ، وهي عليه في الدنيا والآخرة وبالٌ. فهذا أدبك في حقِّ العوام المجهولين وفي حق الأصدقاء المؤاخين.

* وأما القسم الثالث - وهم المعاريف - فَاحْذَرْ منهم، فإنَّك لا ترى الشرَّ إلَّا ممن تعرفه، أمَّا الصديق فيُعينك، وأمَّا المجهول فلا يتعرَّض لك، وإنما الشرُّ كلُّه من المعاريف الذين يُظهِرون الصداقة بألسنتهم، فاقلل من المعارف ما قدرتَ.

فإذا بُليتَ بهم في مدرسة أو جامع أو مسجد أو بلد أو سوق فيجب أن لا تستحقر منهم أحدًا؛ فإنك لا تدري لعلَّه خير منك، ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فتهلك؛ لأن الدنيا صغيرةٌ عند الله صغيرٌ ما فيها، ومهما عظم أهل الدنيا في قلبك فقد سقطتَ من عين الله تعالى.

١- وإيَّاك أن تبذل لهم دينَك لتنال به من دنياهم، فلم يفعل ذلك أحدٌ إلَّا صغر في أعينهم، ثم حرم ما عندهم.

٢- وإن عادوك فلا تقابلهم بالعداوة؛ فإنك لا تطيق الصبرَ على مكافأتهم، فيذهب دينك في عداوتهم، فيطول عنادك معهم.

٣- ولا تسكن إليهم في حال إكرامهم.

٤- إيَّاك وثناءَهم عليك في وجهك وإظهارهم المودةَ لك؛ فإنك إن طلبتَ حقيقة ذلك لم تجد في المائة واحدًا.

٥- ولا تطمع أن يكون لك في العلن والسرِّ واحدًا.

٦- ولا تتعجَّب إن ثلبوك في غيبتك، ولا تغضب منه؛ فإنك إن أنصفتَ وجدتَ في نفسك مثل ذلك حتى أصدقاءك وأقاربك، بل في أستاذك ووالديك؛ فإنك تذكرهم في الغيبة بما لا تشافههم به.

٧- فاقطع طمعَك عن مالهم وجاههم ومعونتهم؛ فإنَّ الطامع في الأكثر خائب في المآل، وهو ذليل لا محالة في الحال.

٨- فإذا سألتَ واحدًا حاجةً فقضاها فاشْكُرِ اللهَ تعالى وَاشْكُرْه، وإن قصر فلا تعاتبه ولا تشكه، فتصير عداوة له، وكن كالمؤمن يطلب المعاذير، ولا تكن كالمنافق يطلب العيوب، وقل: لعله قصر لعذرٍ له لم أطَّلع عليه.

٩- ولا تعظنَّ أحدًا منهم ما لم تتوسَّم فيه أوَّلًا مخايل القبول، وإلا لم يستمع منك وصار خصمًا عليك.

١٠- فإذا أخطؤوا في مسألةٍ وكانوا يأنفون من التعليم من كلِّ أحدٍ: فلا تعلِّمهم؛ فإنهم يستفيدون منك علمًا ويصبحون لك أعداءً، إلَّا إذا تعلَّق ذلك بمعصيةٍ يقارفونها عن جهل منهم، فاذكر الحقَّ بلطف من غير عنفٍ.

فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

عمدة الحسبة شيئان: اللطف والرفق والبداية في الوعظ على سبيل اللين، لا على سبيل العنف والترفع والإدلال بدلالة الصلاح؛ فإنَّ ذلك يؤكد داعية المعصية ويحمل العاصي على المناكرة والإيذاء، ثم إذا آذاه ولم يكن حَسَن الخلق: غضب لنفسه وترك الإنكار لله واشتغل بشفاء غليله منه، فيصير عاصيًا.

العمدة الثانية: أن يكون المحتسب قد بدأ بنفسه، فهذَّبها وترك ما ينهى عنه أوَّلًا. قال الحسن البصري: «إذا كنتَ تأمر بالمعروف فكُنْ مِن آخَذِ الناس به، وإلا هلكتَ»، فهذا هو الأولى أن ينفع كلامه، وإلا استهزئ به، وليس هذا شرطًا، بل يجوز الاحتساب للعاصي أيضًا.

ومن الآداب: أنك إذا رأيتَ منهم كرامةً وخيرًا فاشكر اللهَ الذي حبَّبك إليهم. وإذا رأيتَ منهم شرًّا فكِلْهم إلى الله تعالى، واستعذ بالله من شرِّهم ولا تُعاتِبهم، ولا تقل لهم: لِمَ لم تعرفوا حقِّي؟ وأنا فلان بن فلان، وأنا الفاضل في العلوم؛ فإنَّ ذلك من كلام الحمقى، وأشدُّ الناس حماقةً من يزكِّي نفسَه ويُثنِي عليها، واعلم أن الله تعالى لا يُسلِّطهم عليك إلا لذنبٍ سبق منك، فاستغفر اللهَ من ذنبك، واعلم أنَّ ذلك عقوبة من الله تعالى لك.

وكُنْ فيما بينهم سميعًا لحقِّهم، أصمَّ عن باطلهم، نطوقًا بمحاسنهم، صموتًا عن مساويهم. واحذر مخالطةَ متفقهة الزمان، لا سيَّما المشتغلين بالخلاف والجدال، واحذر منهم؛ فإنهم يتربصون بك لحسدهم ريبَ المنون، ويقطعون عليك بالظنون، ويتغامزون وراءك بالعيون، يحصون عليك عثراتك في عشيرتهم، حتى يجبهوك بها في غيظهم ومناظراتهم، لا يقيلون لك عثرة، ولا يغفرون لك زلَّة، ولا يسترون عليك عورةً، يحاسبونك على النقير والقطمير، ويحسدونك على القليل والكثير،

ويحرِّضون عليك الإخوان بالنميمة والبلاغات والبهتان، إن رضوا فظاهرهم الملق، وإن سخطوا فباطنهم الخنق، ظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب.

هذا حكم ما قطعت به المشاهدة على أكثرهم إلا من عصمه الله تعالى، فصحبتهم خسران ومعاشرتهم خذلان، هذا حكمُ مَن يُظهِر لك الصداقة، فكيف من يجاهرك بالعداوة، قال القاضي ابن معروف رحمه الله:

فاحذر عدوّك مرّة ... واحذر صديقك ألف مرة
فلربما انقلب الصديق ... فكان أعرف بالمضرّة

وكذلك قيل في المعنى:

عدوُّك من صديقك مستفاد ... فلا تستكثرن من الصحاب
فإنَّ الداء أكثر ما تراه ... يكون من الطعام أو الشراب

وكن كما قال هلال ابن العلاء:

لـمَّا عفوتُ ولم أَحقد على أحدٍ ... أرحتُ نفسي من همِّ العداوات
إنى أُحَيِّي عدوِّي عند رؤيته ... لأَدفَعَ الشرَّ عني بالتحيّات
وأُظهِر البشر للإنسان أبغضه ... كأنَّه قد ملأ قلبي مسرَّات
ولستُ أَسلَمُ ممن لستُ أعرفه ... فكيف أَسلَمُ من أهل المودَّات
الناس داء دواء المحض تركهم ... وفي الجفاء لهم ترك الأخوَّات
فسَالِمِ الناسَ تَسلَم من غوائلهم ... وكُن حريصًا على كسب المودّات
وخَالِقِ الناسَ واصبر ما بليتَ ... بهم أصمَّ أبكمَ أعمَى ذا تقيَّات

وكن أيضًا كما قال بعض الحكماء: القَ صديقَك وعدوَّك بوجه الرضاء من غير مذلَّةٍ ولا هيبةٍ منهما، وتوقَّر من غير كبر، وتواضع من غير مذلَّة، وكن في جميع أمورك في أواسطها، فكلا طرفي الأمور ذميم، كما قيل:

عليك بأوساط الأمور فإنَّها طريقٌ إلى نهج الصِّراط قويم
ولا تكُ فيها مُفرِطًا أو مُفرِّطًا فإنَّ كِلا حال الأمور ذميم

ولا تنظر في عطفيك، ولا تكثر الالتفات، ولا تقف على الجماعات، وإذا جلست فلا تستوفز، وتحفظ من تشبيك أصابعك، والعبث بلحيتك وخاتمك، وتخليل أسنانك، وإدخال أُصبُعك في أنفك، وكثرة بصاقك وتنخُّمك، وطرد الذباب عن وجهك، وكثرة التمطِّي والتثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها، وليكن مجلسُك هادئًا، وحديثُك سطومًا مرتَّبًا، وأَصْغِ إلى الكلام الحسن ممن حدَّثك من غير إظهار تعجُّب مُفرِطٍ، ولا تسأله إعادته.

واسكت عن المضاحك والحكايات، ولا تحدَّث عن إعجابك بولدك وشعرك وكلامك وتصنيفك وسائر ما يخصُّك، ولا تتصنَّع تصنُّعَ المرأة في التزيُّن، ولا تبتذل ابتذالَ العبد، وتوقَّ كثرة الكحل والإسراف في الدُّهن، ولا تَلِحَّ في الحاجات، ولا تشجِّع أحدًا على ظلم، ولا تُعلم أحدًا من أهلك وولدك فضلًا عن غيرهم مقدارَ مالك؛ فإنهم إن رأوه قليلًا هُنتَ عليهم، وإن رأوه كثيرًا لم تبلغ رضاهم قطُّ، وأَخِفهم من غير عنف، ولِنْ لهم من غير ضعف، ولا تهازل أَمَتَك ولا عبدَك فيسقط وقارُك. وإذا خاصمتَ فتوقَّر، وتحفَّظ من جهلك وعجلتك، وتفكَّر في حجتك، ولا تكثر الإشارةَ بيدك، ولا تكثر الالتفاتَ إلى ورائك ولا تجثُ على ركبتيك، وإذا هدأ غضبك فتكلَّم، وإذا قرَّبك السلطانُ فكن على حدِّ السنان، وإيَّاك وصديق العافية؛ فإنه أعدى الأعداء، ولا تجعل مالك أكرم من عرضك.

وهذا القدر - يا فتى - يكفيك من «بداية الهداية»، فجرِّب بها نفسَك، فإنها ثلاثة أقسام:

١- قسم في آداب الطاعات ٢- وقسم في ترك المعاصي ٣- وقسم في مخالطة الخلق.

وهي جامعة لجميع معاملة العبد مع الخالق والخلق، فإن رأيتَها مناسبةً لنفسك، ورأيتَ قلبك (وفي نسخة: «معاملات») مائلًا إليها، راغبًا في العمل بها، فاعلم أنك عبدٌ نوَّر اللهُ قلبَك بالإيمان وشرح به صدرَك، وتحقَّق إن لهذه البداية نهايةً، ووراءها أسرارًا وأغوارًا وعلومًا ومكاشفاتٍ، وقد أودعناها في كتاب «إحياء علوم الدين» فاشتغل بتحصيله.

فإن رأيتَ نفسك تستقل العمل بهذه الوظائف وتترك هذا الفن من العلم وتقول لك نفسك: أنَّى ينفعك هذا الفن في محافل العلماء؟ ومتى يقدِّمك هذا على الأقران والنظراء؟ وكيف يرفع منصبك في مجالس الأمراء والوزراء ليوصلك إلى الصلة والأرزاق وولاية الأوقاف والقضاء؟ فاعلم أن الشيطان قد أغواك وأنساك متقلَّبك ومثواك. فاطلب لك شيطانًا مثلَك؛ ليُعلِّمك ما تظن أنه ينفعك ويوصلك إلى بُغْيَتك. ثم اعلم أنه قطُّ لا يصفو لك الملك في محلَّتك، فضلًا عن قريتك وبلدك، ثم يفوتك الملك المقيم والنعيم الدائم في جوار رب العالمين.

خاتمة
تنعطف على الجميع في مناظرة النفس

اعلم أنَّا قد نبَّهناك وشوَّقناك، فإن أعرضتَ عن الإصغاء وأصغيتَ بظاهر قلبك، كما تصغي إلى الكلام الرسمي، فقد خِبتَ وخَسِرتَ، وما ظلمتَ إلا نفسك، ومن أظلم ممن ذُكِّر بآيات ربه فأعرض عنها ونسي ما قدَّمت يداه.

وإن أصغيتَ إصغاءَ ذي فطنة وبصرٍ حديدٍ، وتذكَّرتَ تذكُّرَ مَن له قلب، وقد ألقى السمع وهو شهيد، فاخرج عن جميع ما يصدُّك عن سلوك الصراط المستقيم، ولا يصدُّك عنها إلا حبُّ الدنيا والغفلة عن الله سبحانه وتعالى واليوم الآخر.

فاجتهد في أن تفرِّغ قلبك كلَّ يوم ساعةً عقيب صلاة الصبح، وذلك عند صفاء الذهن، فتفكَّر في شأنك وتنظر في مبدئك ومعادك وتحسب نفسك وتقول لها: إني مسافر تاجر، وربحي سعادة الأبد ولقاء الله سبحانه وتعالى، وخسراني شقاوة الأبد والحجاب عن الله تعالى، ورأس مالي عمري، وكلُّ نفس من الأنفاس كنز من الكنوز، وجوهرة من الجواهر؛ إذ يصاد به سعادة الأبد، وأيُّ كنزٍ أعظم من هذا؟ وإذا فنى العمر انقطعت التجارة وحصل اليأس، وهذا اليوم جديد، قد أمهلني الله تعالى فيه، ولو توفَّاني لكنتُ أشتهى أن يرجعني إلى الدنيا لأعمل صالحًا، فاحسبي - يا نفس - أنَّكِ توفّيتِ، ورجعتِ إلى الدنيا يومًا واحدًا، فاجتهدي في هذا اليوم الواحد، وانظري لنفسك، فإن لم تمهلي للغد

فقد استوفيتِ ربحَ هذا اليوم ولم تتحسَّري، وإنْ أمهلتِ فاستأنفي للغد مثل ذلك، ولا تخدعن نفسك بتمنى العفو؛ فإنَّ ذلك ظنٌّ قد يكذب، ولا ينفع التحسُّر، ثم هب أنه قد عفي عنك، أليس فاتك ثواب المحسنين، وناهيك به حسرة وندامة!

فإذا قالت نفسُك: ماذا أعمل، وكيف أجتهد؟ فتقول: اتركي ما يفارقك بالموت، والزمي بَدَّكِ اللازمَ - وهو الله سبحانه وتعالى - فاطلبي الأنسَ بذكره، فإذا قالت: فكيف أترك الدنيا وقد استحكمتْ علاقتُها في قلبي؟ فتقول: أَقبِلي على ترك علائقها من باطن القلب، وفتِّشي من أغلب علاقة من علائقها من حبِّ ومال وجاه أو حسد أو عداوة أو شهوة بطن أو فرج أو غير ذلك من المهلكات، تفكَّري في عظم آفتها وإهلاكها إيَّاكِ، ثم انبعثي بمجاهدتها ومخالفة مقتضاها، وقد تخلَّصتِ منها، وأمدَّكِ اللهُ بالمعونة والتوفيق.

وقدِّري - يا نفسُ - أنَّكِ مريضة، والعمر مدَّة الاحتماء، وقد أنبأكِ طبيبٌ تظن صدقَه أن مَلَاذَّ الأطعمة تضرُّك، وأن الأدوية البَشِعَة تنفعك، ألستِ تصبرين بقوله على مرارة الدواء طمعًا في الشفاء؟ ألستِ تصبرين على الكدِّ والتعب طمعًا في الاستراحة في المنزل؟ فأنتِ مسافرة، ومنزلك الآخرة، والمسافر لا يستريح ويحتمل التعب والكدَّ، فإن استراح انقطع في الطريق وهلك.

وتقول: يا نفس، ما الذي تطلبين من الدنيا؟ إن طلبتِ المال ووجدتِ وهيَّأتِ، فيكون في اليهود جماعة أغنى منكِ. وإن طلبتِ الجاه ونلتِ وهيأتِ، فيكون في أجلاف الأتراك وحمقى الأكراد من يستولي عليك، ويكون جاهه أعظم من جاهك.

فإن كنتِ لا تدركين آفة الدنيا وشدَّة عذابها في الآخرة وبلاءها أفلا ترفعين منها لخسَّة شركائها؟ أَوَما تعلمين أنكِ لو أعرضتِ عن الدنيا وأقبلتِ على الآخرة، لكنتِ وحيدَ الدهر فريدَ العصر، لا يوجد في الأقاليم نظيرك. وإن طلبتِ الدنيا كان في اليهود والحمقى من يسبقك بها، فتفكَّري - يا نفس - وانظري لنفسك، فلا ينظر لك أحدٌ غيرُكِ.

ولا تزال تُناظِر نفسَك حتى تطاوعتْ على سلوك الصراط المستقيم إلى سبحانه وتعالى.

فهذه المناظرة أهمُّ لك - إن كنتَ عاقلًا - من مناظرة الحنفية والشافعية والمعتزلة وغيرهم، فلِمَ تعاديهم وتجادلهم ولا يضرُّك خطؤهم وبدعتهم، وتترك أَعدَى عدوِّك بين جنبيك ألا تنازعه ولا تناظره؟ بل تساعده على ما يطالبك به من شهواتك الباطلة، فتستنبط بالفكر الدقيق الحيل لقضاء شهواتك هل هذا إلَّا عين الانعكاس والانتكاس؟ فهل رأيتَ قطُّ رجلًا يشاهد تحت ثوبه حيَّاتٍ وعقاربَ أقبلتْ عليه لتهلكه، وأخذ المروحة ليدفع الذُّباب عن وجه غيره، وهل يستحمق من يفعل ذلك؟ فاعلم أن هذا حالك في اشتغالك بمناظرة غيرك، وإعراضك عن مناظرة نفسك، وما لم تناظر نفسك مدَّةً طويلةً لا تخلِّيك لمناجاة ربِّك وذكره والإقبال عليه.

ثم طريقك مع النفس إذا خالفتْك أن تعاقبها بما يزجر، وتعلم أنها كالكلب لا تتأدَّب إلا بالضرب، فإن أردتَ أنتَ تتعلَّم طريق منازلتها ومراقبتها ومحاسبتها ومعاقبتها فاطلبه من كتاب المحاسبة والمراقبة؛ فإن هذا الكتاب لا يحتمله، والله يوفِّقنا وإيَّاك بفضله وبسعة جوده وجزيل كرمه.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والحمد لله أوَّلًا وآخرًا وظاهرًا وباطنًا، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلى الله تعالى على سيِّدنا محمد وآله وصحبه وسلَّم.

تمت

جدول الثلاثين

قال الجامع عفي عنه:

بسم الله الرحمن الرحيم

أمَّا بعد، الحمد لله الذي لا إله إلا هو، والصلاة على رسوله سيِّدنا محمد وآله، فإن علم الأخلاق من فرائض العلوم؛ لتوقف إصلاح النفس عليه، وهو أمر محتوم، ولـمَّا كان تصانيف الغزالي رحمه الله من أفيد الكتب في هذا الفن الشريف، وكان كتاب «الأربعين» من أوجز التأليف، أردتُ - لقصر همم الطالبين - تلخيصَه مع بقاء أصل المقصود؛ كيلا يبقى لهم عذرٌ في تركه وجعله كالشيء المطرود.

واقتصرنا من أربعين أصلًا في أربعة أقسام من أصل الكتاب على ثلاثين في ثلاثة أقسام؛ لكون عشرة أصولٍ من القسم الأول من العقائد مفروغًا عنها في فن آخر بالتمام.

فالعشرة من القسم الثاني تتعلَّق بالظاهر من الأعمال والعبادات.

والعشرة من القسم الثالث بالأعمال الباطنة التي هي مهلكات.

والعشرة من القسم الرابع بالأعمال الباطنة التي هي مُنجِيات. فبالله أحول وثقةً به أقول:

القسم الثاني في الأعمال الظاهرة إلخ(١)

---

(١) قوله: إلخ: أشار بهذا الرمز إلى وجه الاكتفاء في الكتابة، توضيحه أنه لـمّا كانت رسالة «الثلاثين» هذه هي رسالة «الأربعين» بعينها محذوفًا منها الخطبةُ والقسمُ الأولُ بأجمعه وبعضُ العبارات المتفرقة من الأقسام الثلاثة الباقية، وكانت رسالة «الأربعين» قد طُبعت في غير مطبعة وتوجد بكثرة: كان طبع «الثلاثين» برأسها تكثيرًا للشغل، فأَعْلَمْنا في جدولٍ سيأتي تلك العبارات المحذوفة بضبط أوائلها وأواخرها، ولزيادة الاحتياط عيَّنَّا ما قبل تلك العبارات وما بعدها؛ ليكون أبعدَ بعيدٍ من الاشتباه والالتباس.

ثم تبرَّعنا أيضًا برقم أعداد الصفحات والسطور من المطبوعة الكشورية خاصَّةً، ولو لم يكن لم يضرَّ، فليضع قارئ «الثلاثين» علامات يعرفها على أوَّل تلك العبارات وعلى آخرها، ويترك في الدرس ما بين علامتين ويدرس باقيها، فإذا هو قد أتى على «الثلاثين» كلها. منه عفي عنه

وللتسهيل على المبتدئ نوضح مقصود المنهية في الهندية: يعنی رسالہ «اربعین» کو (کہ مصری وکشوری مطبوعہ ملتا ہے) لے کر جدولِ آئندہ کو دیکھ دیکھ کر عباراتِ محذوفہ علامت بنالی جاویں، پس بقیہ عبارات کا مجموعہ «ثلاثین» ہے۔ عفی عنہ

وهذا هو الجدول الموعود في المنهية على الخطبة

القسم[1] الثاني								
عدد الأصل من القسم الثاني	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة[2] ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
الأول	وذلك لسرّ العلاقة التي بين عالم الشهادة	أوجب عليك الخروج من كل ما أنت فيه	كنت لا تصادفه قبله	الثاني أن تحافظ على سنن الصلاة	ص ٩	س ٣	ص ٩	س ٢٢
الخامس	واعلم أن معاني القرآن من جملة	يبتلى بها المتعطش إلى الحق نوعان	لنظروا في ملكوت السماوات	وأما ما يبتلى به ضعيف الإيمان	ص ١٨	س ١٣	ص ١٨	س ١٤
أيضًا	نوعين آخرين	أحدهما	بطريق الله يحجبون ب	الوساوس الصارفة	ص ١٨	س ١٧	ص ١٨	س ١٧
أيضًا	النوع الثاني التقليد لظواهر معاني القرآن	تشويقًا للمستعدين لها إليها	وهو معنى تقطيع الحروف وتصحيحها	الخامس: أن لا تقتصر على اقتباس	ص ١٨	س ٢١	ص ١٩	س ٨
أيضًا	فإذا فعلت ذلك اشترك في	المنتشر الإشراق والضياء	وانقباض فيها عند الاستشعار	الأصل السّادس في ذكر الله تعالى	ص ١٩	س ١٥	ص ٢٠	س ١٣
السادس	وإنما سمّوا هذه الحالة فناء	إلى أسرار الذكر وفضل الأذكار منها	معرض عن المستغرق به	الأصل السابع في طلب الحلال	ص ٢١	س ١٥	ص ٢٥	س ٢١

---

(١) والقسم الأول متروك بأجمعه، كما ذكر في الخطبة.

(٢) وهذه الصفحات والسطور للنسخة المطبوعة في مطبعة «نول كشور». منه عفي عنه

عدد الأصل من القسم الثاني	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة[٢] ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
السابع	وهذا شيء يطول ذكره، ولكن اعلم	يطمئن إليه قلبك لا بما يفتي به المفتي	استفت قلبك وإن أفتوك	فصل: إيّاك أن تشدد على نفسك	ص ٢٨	س ٧	ص ٢٨	س ١٦
العاشر	فعليك أن تلبس السراويل	تبتدئ بخنصر اليمنى وتختم بخنصر اليسرى	فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا	وكذلك في جميع حركاتك وسكناتك	ص ٣٨	س ١٠	ص ٣٨	س ١٢
العاشر	وقلم الظفر مثلًا تطهير لليد	كذلك فعل رسول الله ﷺ، والحكمة فيه ما ذكرناه	للاستنجاء وتناول القاذورات	وإذا أنت تعودت رعاية العدل	ص ٣٩	س ١١	ص ٣٩	س ١٧
أيضًا	كما قال رسول الله ﷺ: يا أيها الناس إن الله	بالخاصية في السعادة والشقاوة	وكوشف به من عالم الملكوت	ولا ترض لنفسك أن تصدق	ص ٤٠	س ١٦	ص ٤٠	س ٢١
أيضًا	واحد الأوراد هو من وقت انتباهك	كل وقت عبادة أخرى ينتقل من بعضها إلى بعض	والها مستهترا، فعليك أن ترتب أورادك	وهذا إن كنت من العباد، فإن كنت معلّمًا أو	ص ٤٣	س ٧	ص ٤٣	س ١٣

القسم الثالث

عدد الأصل من القسم الثالث	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
الأوّل	ما من عمل أحبّ إلى الله من جوع	وأبغضكم إلى الله كل أكول نوّام شروب، وقال	عظم رسول الله ﷺ أمر الجوع، وقال	ما ملأ آدمي وعاء شرًّا من بطن	ص ٤٤	س ٨	ص ٤٤	س ١٠
أيضًا	وقال: إن الشيطان ليجري من ابن آدم	في أنصاف البطون؛ فإنه جزء من النبوة	فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه	فصل: لعلك تشتهي أن تعلم السّرّ	ص ٤٤	س ١٢	ص ٤٤	س ١٤
السادس	وهو من الصفات الإلهية والإلهية	قل الروح من أمر ربّي، فهو أمر ربّانيّ	إن الجاه معناه العلو والكبرياء والعزّ	فشغفه من حيث الطبع الاستبداد	ص ٥٩	س ٢١	ص ٦٠	س ١
أيضًا	وهو الحقيقة الإلهية؛ إذ ليس مع الله	لكن أظهره فرعون، وأخفاه غيره	الانفراد بالوجود	لكن إن فاته الانفراد بالوجود	ص ٦٠	س ١	ص ٦٠	س ٤
أيضًا	لأن كل ذلك يناسب صفات الربوبية	أسرار لا يحتمل هذا الكتاب كشفه	يعلم أنه لا يطؤها ولا يرى أهلها	فصل إذا عرفت حقيقة الجاه	ص ٦٠	س ١٤	ص ٦١	س ١٧
العاشر	أمّا طلب المنزلة في قلوب الناس	فيه الدين والورع حرام	وكلّ ذلك حرام، بل هو من الكبائر	لشيئين: أحدهما أنه تلبيس إذا	ص ٧٤	س ٢	ص ٧٤	س ١٤

عدد الأصل من القسم الثالث	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
خاتمة القسم	فإن الناس في أمر الآخرة أربعة	أعني الأصناف الثلاثة	فتفكر في أقاويل أرباب البصائر	ومنهم الأنبياء والأولياء والحكماء	ص ٨٣	س ١٢	ص ٨٣	س ٢٠
أيضًا	رابع	رابع	في أتباعهم وصنف	ليسوا من النظار	ص ٨٣	س ٢٣	ص ٨٣	س ٢٣

القسم الرابع

عدد الأصل من القسم الرابع	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
الثاني	وقد أوحى الله سبحانه وتعالى إلى داود	وهذا أكمل أنواع الخوف وأفضله	خافه بالضرورة [1]	فصل: علاج الخوف وتحصيله على مرتبتين	ص ٨٩	س ٢١	ص ٩٠	س ٥
أيضًا	فإن الواقع في مخالب	ليخاف إن كان يعرف السبع	فإنها توجب الخوف بالضرورة	ومن عرف جلال الله سبحانه	ص ٩٠	س ٧	ص ٩٠	س ٧
الثالث	وفي الأثران من رفع بناءه	إلى أين يا أفسق الفاسقين	ولا يرفع بناءه ولا يهتم بتجصيصه	ومات رسول الله ﷺ	ص ٩٣	س ٢١	ص ٩٣	س ٢٢
أيضًا	في الدنيا والآخرة ودونه	في الدنيا خاصّة دون الآخرة	في كل شيء ما سوى الله تعالى	ثم يدخل فيه كلها [2] فيه حظ	ص ٩٥	س ١٤	ص ٩٥	س ١٥

(١) وفي نسخة: «إنما يخشى الله من عباده العلماء». (٢) في نسخة: «كل ما».

عدد الأصل من القسم الرابع	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
الخامس	وهذه المعرفة وراء التقديس والتوحيد	إن ذلك منّي فكان معرفة ذلك شكرًا	والوسائط كلّها مسخرون مقهورون	الركن الثاني: الحال المثمرة	ص ١٠٠	س ١٦	ص ١٠١	س ١٥
السّادس	فصل: إذا حصل العمل بباعث النية	نية المؤمن خير من عمله	تصفية الباعث عن الشوب	فصل: إذا عرفت فضل النية	ص ١٠٤	س ١٧	ص ١٠٥	س ٦
أيضًا	وإنها تحل حدقة المقصود	وتؤثر فيه	إذا عرفت فضل النية	فاجتهد أن تستكثر من النية	ص ١٠٥	س ٦	ص ١٠٥	س ٧
أيضًا	فصل: اعلم أن النية لا تدخل تحت	حتى يحتمل الدواء النافع بعد	وريحه أنتن من الجيفة	الركن الثاني في إخلاص النيّة	ص ١٠٦	س ٨	ص ١٠٧	س ٥
السابع	فصل: هذا التوحيد له لبابان	وصوله بقدر معلوم منتظر	لا يتسع لتقدير غيره	الركن الثاني حال التوكل معناه	ص ١١٠	س ١٤	ص ١١٣	س ١
أيضًا	فصل: إذا عرفت أن التوكل عبارة	رسمه الوكيل وسنّه له وأمره به	ومع ذلك فيفرغ النفس إلى الأسباب	الركن الثالث في الأعمال وقد يظن	ص ١١٣	س ١٩	ص ١١٤	س ٨
الثامن	فصل: العارف لا يحبّ إلا الله، فإن	يصير الإنسان إنسانا فضلا من أن يصير مؤمنا	وأنتم أولياء الله حقّا معكم أمرت أن أقيم	فصل: اعلم أن للمحبة علامات كثيرة يطول	ص ١١٩	س ٧	ص ١٢٣	س ١٠
التاسع	وههنا وجه رابع ينشعب عن محض	وشرح ذلك يطول، ولا رخصة فيه أيضًا، فلتجاوز	لِمَ وكيف ورضي بما دبرّ الله تعالى في ملكوته	فصل تقول: كيف أجمع بين الرضاء بقضاء	ص ١٢٦	س ٢	ص ١٢٦	س ٨

عدد الأصل من القسم الرابع	ابتداء العبارة المتروكة	انتهاء العبارة المتروكة	ما قبل العبارة المتروكة	ما بعد العبارة المتروكة	صفحة ابتداء العبارة	وسطر العبارة	صفحة انتهاء العبارة	وسطر العبارة
العاشر	وللعارف في ذكره فائدتان	لا يكره الموت، لأنه لا يكره لقاء الله	كما أن حبّها رأس كلّ خطيئة	ولا سبب لإقبال الخلق على الدنيا	ص ١٢٨	س ٧	ص ١٢٨	س ١٢
أيضًا	فصل: اعلم أن العارف الكامل	علوم ذلك الكتاب ولا يناسبها أصلًا	واستحيوا من الله حقّ الحياء	خاتمة: تنعطف على الجميع في مناظرة	ص ١٢٩	س ١٢	ص ١٤٤	س ٢
خاتمة الجميع	وفي هذا المعرض ينكشف لك	بأسرار الأعمال وأرواحها	وإعراضك عن مناظرة نفسك	وما لم تناظر نفسك مدة طويلة	ص ١٤٥	س ٢١	ص ١٤٥	س ٢٢

تمت

تذييل شرح العقائد في تفصيل أهواء أهل المفاسد

أَلْحَقَها بعد التلخيصِ الجامعُ عفي عنه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

أما بعد الحمد والصلاة، فلمّا كان «شرح العقائد النسفيّة» خاليًا عن عدّ الفِرَق الضالّة البدعيّة لقطتُها عن «شرح المواقف»، وربطتُها به؛ لتميز الموافق من المخالف، من غير تعرّضٍ بإبطالها تصريحًا؛ لظهور بطلانها، ولإغناء الشارح عنه تحقيقًا وتنقيحًا، فبِحَولِه أَصُولُ وبِقوّتِه أَقُولَ:

قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِى مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا۟ ٱلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِۦ﴾ (الأنعام: ١٥٣). وقال رسول الله ﷺ: ستفترق أمّتي ثلاثا وسبعين فرقة، كلّها في النار إلا واحدة، وهي ما أنا عليه وأصحابي. وكان من معجزاته حيث وقع ما أخبر به، كما ستعرف.

اعلم أن كبار الفِرَق الإسلامية ثمانية:

١- المعتزلة ٢- والشيعة ٣- والخوارج

٤- والمرجية ٥- والنجّارية ٦- والجبرية

٧- والمشبّهة ٨- والناجية.

الفرقة الأولى المعتزلة

المعتزلة أصحاب وَاصِل بن عطاء، اعتزل من مجلس الحسن البصري، وأخذ يقرّر أن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر، ويثبت لهِ المنزلة بين المنزلتين، فقال الحسن: قد اعتزل عنّا، ويُلقَّبون بالقدريّة؛ لاعتقادهم إسنادَ أفعالِ العباد إلى قدرتهم وإنكارهم القدر فيها، ولَقَّبُوا أنفسهم بأصحاب العدل والتوحيد، وذلك لقولهم بوجوب الأصلح ونفي الصفات القديمة، وقالوا بأن كلامه تعالى مخلوق، وبأنه غير مرئي، وبأن الحُسن والقبح عقليّان، ويجب عليه تعالى رعاية الحكمة والمصلحة في أفعاله وثواب المطيع والتائب وعقاب صاحب الكبيرة.

ثم إنهم افترقوا عشرين فرقةً يكفّر بعضهم بعضًا، منهم:

١- الواصلية: أصحاب واصل بن عطاء. قالوا بنفي الصفات وبالقدر، وامتناع إضافة خلق الشر إلى الله تعالى، وذهبوا إلى الحكم بتخطئة أحد الفريقين من عثمان وقاتليه، وجوّزوا أن يكون عثمان لا مؤمنًا ولا كافرًا، وأن يخلد في النار، وكذا عليٌّ ومقاتلوه.

٢- ومنهم العمروية: وهم منتسبون إلى عمرو بن عبيد، وهم مثلهم إلا أنهم فَسَّقوا الفريقين في قصّة عثمان وعليٍّ رضي الله عنهما.

٣- ومنهم الهذيليّة: أصحاب أبي الهذيل بن حمدان العلّاف. قالوا بفناء مقدورات الله تعالى كجَهْم الذاهبِ إلى فناء الجنّة والنار، وقالوا: إن حركات أهل الجنّة وأهل النار ضرورية غير اختيارية، وأنها تنقطع، ويصيرون إلى خمود دائم وسكون يجمتع مع اللذّة والألم، وَمِن ثَمَّ سمّاه المعتزلةُ جهمي الآخرة، وقالوا: الحجّة بالتواتر فيما غاب لا يقوم إلا بخبر عشرين، فيهم واحدٌ من أهل الجنّة أو أكثر.

٤- ومنهم النظامية: أصحاب إبراهيم بن سيالة النظام. قالوا: لا يقدر الله أن يفعل بعباده في الدنيا ما لا صلاح لهم، ولا أن يزيد في الآخرة أو ينقص من ثواب أو عقاب، وقالوا: نظم القرآن ليس بمعجز، وإنما صرف الله العرب عن الاهتمام لمعارضته، حتى لو خلّاهم لأمكنهم الإتيان بأفصح منه، وقالوا: التواتر يحتمل الكذب، والإجماع والقياس ليس شيء منهما بحجّة، ومالوا إلى الرفضِ ووجوبِ النصّ على الإمام وثبوتِه على عليّ رضي الله عنه، لكن كَتَمَهُ عمرُ رضي الله عنه، وقالوا: من خان بالسرقة فيما دون النصاب وظلم به على غيره بالغصب والتعدي، لا يفسق.

٥- ومنهم الأسوارية: أصحاب الأسواري. وافقوا النظامية، وزادوا أن الله لا يقدر على ما أخبر بعدمه، والإنسان قادر عليه.

٦- ومنهم الإسكافية: أصحاب أبي جعفر الإسكاف. قالوا: الله لا يقدر على ظلم العقلاء بخلاف ظلم الصبيان والمجانين، فإنه يقدر عليه.

٧- ومنهم الجعفرية: أصحاب جعفر بن جعد بن مبشر بن حرب. وافقوا الإسكافية، وزاد عليهم أن فسّاق الأمّة مَن هو شرّ من الزنادقة والمجوس، وأن الإجماع على حدّ الشرب خطأ، وأن سارق

الحبّة فاسق منخلع عن الإيمان.

٨- ومنهم البشرية: أصحاب بشر بن المعتمر. قالوا بالتوليد، وقالوا: الله قادر على تعذيب الطفل، ولو عذّبه كان ظالمًا، لكنّه لا يستحسن أن يقال في حقّه ذلك، بل يجب أن يقال: لو عذّبه لكان الطفل بالغًا عاقلًا مستحقًّا للعقاب.

٩- ومنهم المزدارية: أصحاب أبي موسى عيسى بن صبيح المزدار، تلميذ بشر. قال: اللهُ تعالى قادرٌ على أن يكذب ويظلم، ولو فعل لكان إلهًا كاذبًا ظالمًا - تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا -، وقال: الناسُ قادرون على مثل القرآن وأحسن منه نظمًا وبلاغة.

١٠- ومنهم الهشامية: أصحاب هشام بن عمر الفوطي. قالوا: الأعراض لا تدلّ على الله تعالى، أي على كونه خالقًا لها، ولا تدلّ على صدق مدّعي الرسالة، فلا يكون فلق البحر وإحياء الموتى دليلًا للنبوة، وإنما الدالّ هو الأجسام، وقالوا: لا دلالة في القرآن على حلال وحرام، والإمامة لا تنعقد مع الاختلاف كإمامة عليّ ﷺ، والجنة والنار لم يُخلَقا بَعدُ، وإنه لم يُحاصَر عثمانُ ولم يُقتَل مع كونه متواترة، وإن مَن أفسد صلاتَه في آخرها، وقد افتتحها أوّلًا بشروطها، فأوّل صلاته معصية منهي عنه.

١١- ومنهم الصالحية: أصحاب صالح. جوّزوا خلوّ الجوهر عن الأعراض كلّها، وجوّزوا قيام العلم والقدرة بالميت.

١٢- ومنهم الحابطية: أصحاب أحمد بن الحابط من أصحاب النظام. قالوا: للعالم إلهان: قديم ومحدث هو المسيح، وهو الذي يحاسب الناس في الآخرة. وإنّما سمّي المسيح؛ لأنه ذرع الأجسام وخلقها.

١٣- ومنهم الحدبية: أتباع فضل الحدبيّ، ومذهبهم مذهب الحابطية إلا أنهم زادوا التناسخ، وأن كلّ حيوان مكلّف؛ فإنه تعالى أبدع الحيوانات عقلاء، بالغين في دار سوى هذه الدار، وخلق فيهم معرفة وأسبغ عليهم نعمه، ثم كلّفهم شكر نعمته، فأطاعه بعض فأقرّهم في دار النعيم، وعصاه بعض في جميع الأحكام فأخرجهم إلى دار العذاب، وهي النار، وأطاعه بعض في بعض دون البعض، فأخرجهم إلى الدنيا وكساهم هذه الأجساد الكثيفة على صور مختلفة كصورة الإنسان وسائر

الحيوانات على قدر أعمالهم، ولا يزال الحيوان في الدنيا صورة بعد صورة ما دامت معه ذنوبه.

١٤- ومنهم المعمرية: أتباع معمر بن عباد السلمي. قالوا: الله لم يخلق غير الأجسام، وأما الأعراض فيخترعها الأجسام طبعًا أو اختيارًا، وقالوا: لا يعلم الله نفسه.

١٥- ومنهم الثمامية: أتباع ثُمامة بن أشرس النُّمَيْريّ، كان في زمان المأمون. قالوا: إن اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة يصيرون في الآخرة ترابًا، ولا يدخلون جنّة ولا نارًا، وكذا الأطفال، وإن العالم فعل الله بطبعه.

١٦- ومنهم الخياطية: أصحاب أبي الحسين بن أبي عمرو الخياط. قالوا: إن إرادة الله تعالى هو كونه قادرًا غير مكره ولا كاره.

١٧- ومنهم الجاحظية: من أصحاب عمرو بن الجاحظ، كان في أيّام المعتصم والمتوكل. قالوا: إن الأجسام ذوات طبائع مختلفة، ويمتنع انعدام الجواهر، وإن النار يُجذَب إليها أهلُها، لا أن الله يدخلهم فيها، والقرآن جسد ينقلب تارة رجلًا وتارة إمراة.

١٨- ومنهم الكعبية: من أتباع أبي القاسم بن محمد الكعبي، تلميذ الخيّاط. قالوا: فعل الرب واقع بغير إرادته.

١٩- ومنهم الجبائية: من أصحاب أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي. قالوا: لا يُرى اللهُ في الآخرة، ومرتكب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر، وإذا مات بلا توبة يخلد في النار، ولا كرامات للأولياء.

٢٠- ومنهم البهشمية: من أصحاب أبي هاشم. قالوا: لا توبة عن كبيرة مع الإصرار على فعلها عالما بقبحه، ولا توبة مع عدم القدرة على المعصية.

الفرقة الثانية من كبار الفِرَق الإسلامية الشيعة

قالوا: إن عليًا رضي الله عنه هو الإمام بعد رسول الله ﷺ، وإن الإمامة لا تخرج عنه وعن أولاده، وإن خرجت فإمّا بظلم يكون من غيرهم أو بتبعية منه أو من أولاده. وهم اثنان وعشرون فرقة يكفِّر بعضهم بعضًا، أصولهم ثلاث فِرَقٍ: غلّاة وزيدية وإمامية.

أمّا الغُلاة فثمانية عشر:

١- السبائية: من أتباع عبد الله بن سبا. قالوا: إن عليًّا هو الإله الحقّ، ولم يَمُت ولم يُقتَل، وإنما قتَلَ ابنُ مُلْجم شيطانًا تصوّر بصورة عليّ، وعليّ في السحاب، والرعد والبرق سوطه، وأنه ينزل إلى الأرض، ويملأها عدلًا، وهولاء يقولون عند سماع الرعد: عليك السلام يا أمير.

٢- ومنهم الكاملية: قال أبو كامل بكفر الصحابة بترك بيعة عليّ، وبكفر علي بترك طلب الحقّ، وقال بالتناسخ.

٣- ومنهم البنانية: قال بنان بن سمعان: الله على صورة إنسان، وروح الله حلّت في عليّ، ثم في ابنه محمد ابن الحنفية، ثم في ابنه أبي هاشم.

٤- ومنهم المغيريّة: قال مغيرة بن سعيد العجليّ: الله تعالى جسم في صورة إنسان، وقلبه منبع الحكمة، ولمّا أراد الخلق تكلّم بالاسم الأعظم، فطار، فوقع تاجًا على رأسه، ثم كتب في كفّه أعمال العباد فغضب من المعاصي، فعرق فحصل منه بحران، أحدهما: ملح مظلم، والآخر حلوّ نيّر، ثم خلق الخلق من البحرين، فالكفّار من المظلم والمؤمنين من النيّر.

٥- ومنهم الجناحيّة: قال عبد الله بن معاوية بن ذي الجناحين: الأرواح تتناسخ، وكان روح الله في آدم، ثم في شيث، ثم في الأنبياء والأئمة، حتى انتهت إلى عليّ وأولاده الثلاثة، ثم إلى عبد الله هذا، وقالوا: هو مقيم بجبل أصفهان وسيخرج، وأنكروا القيامة، فاستحلّوا المحرّمات من الخمر والميتة والزنا وغيرها.

٦- ومنهم المنصورية: هو أبو منصور العجليّ قالوا: الإمامة صارت لمحمد بن علي بن حسين، ثم انتقلت عنه إلى أبي منصور، وزعموا أن أبا منصور عرج إلى السماء، ومسح الله رأسه بيده، وقال: يا بنيّ اذهب، فنزل إلى الأرض، وقالوا: الرسل لا ينقطعون أبدًا، والجنّة رجل أُمِرنا بموالاته، والنار بالضدّ وهو ضدّ الإمام.

٧- ومنهم الخطابية: هو أبو خطاب الأسديّ. قالوا: الأئمة أنبياء، والحسنان أبناء الله، وجعفر الصادق إله، لكن أبو الخطاب أفضل منه ومن عليّ، وهولاء يستحلون شهادة الزور

لموافقيهم على مخالفيهم. وقالوا: الجنة نعيم الدنيا والنار آلامها، والدنيا لا يفنى، واستباحوا المحرّمات، وتركوا الفرائض.

٨- ومنهم الغرابيّة: قالوا: محمد بعليّ أشبه من الغراب بالغراب، فبعث الله جبرئيل إلى عليّ فغلط جبرئيل، فيلعنون صاحب الريش يعنون به جبرئيل.

٩- ومنهم الذمّية: ذمّوا محمدًا ﷺ؛ لأن عليًّا هو الإله، وقد بعثه ليدعو الناس إليه فدعا لنفسه.

١٠- ومنهم الهشاميّة: أصحاب الهشام بن الحكم وابن سالم الجواليقي. قالوا: الله جسدٌ، ثم اختلفوا، فقال ابن الحكم: هو طويل عريض عميق، يتلألأ من كلّ جانب، وله لون وطعم ورائحة، ويقوم ويقعد، وهو سبعة أشبار بأشبار نفسه. وقال ابن سالم: هو على صورة إنسان، له يدٌ ورِجلٌ، وحواسٌّ خمسٌ وأنفٌ وأذنٌ وفمٌ، ونصفه الأعلى مجوّف، والأسفل مصمت إلا أنه ليس لحمًا ودمًا.

١١- ومنهم الزرارية: هو زرارة بن أعين. قالوا: بحدوث الصفات إلا الحياة، فلا يكون حينئذ سميعًا ولا بصيرًا.

١٢- اليونسية: هو يونس بن عبد الرحمن البلخي. قال: الله تعالى على العرش تحمله الملائكة، وهو أقوى منها مع كونه محمولًا لهم.

١٣-الشيطانية: هو محمد بن النعمان الملقب بشيطان الطاق. قال: إنه تعالى نورٌ غير جسماني، ومع ذلك هو على صورة الإنسان، وإنما يعلم الأشياء بعد كونها.

١٤- الرزامية: قالوا: الإمامة بعد عليّ لمحمد ابن الحنفية، ثم ابنه عبد الله، ثم علي بن عبد الله ابن عباس، ثم أولاده إلى المنصور، ثم حلّ الإله في أبي مسلم، وأنه لم يقتل، واستحلّوا المحارم وترك الفرائض، ومنهم من ادّعى الإلهية في المقنع.

١٥- المفوّضة: قالوا: الله خلق محمدًا ﷺ، وفوّض إليه خلق الدنيا، فهو الخلّاق لها ولما فيها، وقيل: فوّض ذلك إلى عليٍّ.

١٦- البدائية: جوّزوا البدء على الله تعالى، ويلزمه أن لا يكون الربّ عالمًا بعواقب الأمور.

١٧- النصرية والإسحاقية: قالوا: حلّ الله في عليّ.

١٨- الإسماعيلية: ولقبوا بسبعة ألقاب:

١. بالباطنة: لقولهم بباطن الكتاب دون ظاهره.

٢. ولقبوا بالقرامطة: لأنه أوّلهم حمدان قرمط، وهي إحدى قرى واسط.

٣. وبالحرميّة: لإباحتهم المحرّمات والمحارم.

٤. وبالسبعية: لأنهم زعموا أن النطقاء بالشرائع سبعة:

١. آدم ٢. ونوح ٣. وإبراهيم ٤. وموسى

٥. وعيسى ٦. ومحمد ٧. ومحمد المهديّ سابع النطقاء.

٥. وبالبابكية: إذ اتبع طائفة منهم بابك الجرميّ في الخروج بأذربيجان.

٦. وبالحمرة: للبسهم الحمر في أيام بابك، أو تسميتهم المخالفين لهم من المسلمين حميرًا.

٧. وبالإسماعيلية: لإثباتهم الإمامة لإسماعيل بن جعفر الصادق، وهو أكبر أبنائه. ومن مذهبهم: أن الله لا موجود ولامعدوم، ولا عالم ولا جاهل، ولا قادر ولا عاجز، وأصل دعوتهم على إبطال الشرائع.

١٩- وأما الزيدية: وهم المنسوبون إلى زيد بن عليّ زين العابدين. فثلاث فِرَقٍ:

١. الجارودية: أصحاب أبي الجارود. قالوا بالنّص في الإمامة على عليّ وصفا لا تسمية، والإمامة بعد الحسن والحسين شورى في أولادهما، فمن خرج منهم بالسيف وهو عالم شجاع فهو إمام، وكفّروا الصحابة بتركهم الاقتداء بعليّ بعد النبي ﷺ.

٢. السليمانية: هو سليمان بن جرير. قالوا: أبو بكر وعمر إمامان، وإن أخطأ الأمّة في البيعة لهما مع وجود عليّ رضي الله عنه، وكفّروا عثمان وطلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم.

٣. البترية: هو أبتر الثومي وافقوا السليمانية إلا أنهم توقّفوا في عثمان.

٢٠- وأما الإمامية: فقالوا بالنص الجليّ على إمامة عليّ رضي الله عنه، وكفّروا الصحابة، وساقوا الإمامة إلى جعفر الصادق، واختلفوا في المنصوص عليه، والذي استقرّ رأيهم فيه أنه ابنه موسى الكاظم، وبعده

عليّ بن موسى الرضا، وبعده محمد بن عليّ التقيّ، وبعده حسن بن عليّ الزكيّ، وبعده محمد بن الحسن، وهو الإمام المنتظَر، ولهم في كلّ من المراتب الذي بعد جعفر اختلافات.

الفرقة الثالثة من كبار الفرق الإسلامية الخوارج

الخوارج: وهم سبعة فرق:

١- المحكمة: وهم الذين خرجوا على عليّ عند التحكيم وكفّروه، وهم اثنا عشر ألف رجل، وكفّروا عثمانَ وأكثرَ الصحابة ومرتكبَ الكبيرة.

٢- البهيسية: هو بهيس بن الهضيم بن جابر. قالوا: الإيمان هو الإقرار، والعلم بالله وبما جاء به الرسول، فمن وقع فيما لا يعرف أحرامٌ هو أم حلالٌ؟ فهو كافر؛ لوجوب الفحص عليه حتى يعلم الحقّ، ووافقوا القدرية في إسناد أفعال العباد إليهم.

٣- الأزارقة: هو نافع بن الأزرق. قالوا: كفر عليّ بالتحكيم، وابن ملجم محقّ في شأنه، وكفرت الصحابة أي عثمان وطلحة والزبير وعائشة وعبد الله، ولا رجم على الزاني المحصن؛ إذ هو غير مذكور في القرآن، ولا حدّ في القذف على النساء؛ لأن المذكور في القرآن هو صيغة «الذين» وهي للمذكرين، ومرتكب الكبيرة كافر.

٤- النجدات: هو نجدة بن عامر النخعي. وافقوا الأزارقة في التكفير، وخالفوهم في الأحكام الباقية.

٥- الصفرية: أصحاب زياد بن الأصفر. قالوا: المعصية التي لا حدّ فيه - كترك الصلاة والصوم - كفر.

٦- الأباضية: هو عبد الله بن أباض. كفّروا عليًّا وأكثرَ الصحابة، وافترقوا بعد ما زادوا على أباضية فِرَقًا أربعةً، فكانوا مع الأباضية خمسًا.

١. الحفصية: وهو أبو حفص بن أبي المقدام.

٢. اليزيدية: أصحاب يزيد بن أنيسة، قالوا: سيبعث من العجم صاحب كتاب، يكتب في السماء وينزل عليه جملة واحدة، ويترك شريعة محمد ﷺ إلى ملة الصابية.

٣. الثالثة الحارثية: أصحاب أبي الحارث الأباضي.

٤. الرابعة: القائلون بأن العبد لو أتى بما أُمِرَ به بلا قصدٍ كان طاعةً.

٥. العجاردة: وهم آخر السبع، وهم عشر فِرَقٍ:

الأولى: الميمونية هو ميمون بن عمران. قالوا بالقدر، ويروى عنهم تجويز نكاح بنات البنين وبنات البنات وبنات أولاد الإخوة والأخوات، وإنكار سورة يوسف؛ فإنهم قالوا: لا يجوز أن يكون قصة العشق قرآنًا.

الثانية: الحمزية: هو حمزة بن أدرك.

الثالثة: الشعيبية: هو شعيب بن محمد.

الرابعة: الحازمية: هو حازم بن عاصم.

الخامسة: القدرية.

السادسة الأطرافية: ورئيسهم رجل من سجستان، يقال له: غالب.

السابعة: المعلومية.

الثامنة: المجهولية.

التاسعة: الصلتية: هو عثمان بن أبي الصلت.

العاشرة: الثعالبة: هو ثعلب بن عامر. وتفرّقوا أربع فرق:

الأخنسية: أصحاب أخنس بن قيس. **الثانية المعبدية:** هو معبد بن عبد الرحمن.

الثالثة الشيبانية: هو شيبان بن مسلمة. **الرابعة المكرمية:** هو مكرم العجليّ.

الفرقة الرابعة من كبار الفِرَق الإسلامية المرجئة

لقبوا به؛ لأنهم يُرجُون العمل، أي يؤخّرونه، ويقولون: لا يضرّ مع الإيمان معصيةٌ، وفِرَقُهم خمسٌ:

١- اليونسية: وهو يونس النميريّ. قالوا: الإيمان هو المعرفة بالله والخضوع والمحبّة، فمن اجتمعت فيه هذه الصفات فهو مؤمن، ولا يضرّ معها ترك الطاعات وارتكاب المعاصي، ولا يعاقب عليها.

٢- العبيدية: أصحاب عبيد. زادوا على اليونسية أنه تعالى صورة الإنسان.

٣- الغسّانية: أصحاب غسّان الكوفي. قالوا: الإيمان هو المعرفة بالله ورسوله وبما جاء من عند الله إجمالًا لا تفصيلًا، وذلك الإجمال أن يقول: قد فرض الله الحجّ، ولا أدري أين الكعبة؟ ولعلّها

بغير مكّة. وبعث محمدًا، ولا أدري هو الذي بالمدينة أو غيره؟ وحرّم الخنزير، ولا أدري أهو هذه الشاة أم غيرها؟ وغسان كان يحكيه عن أبي حنيفة رحمه الله، ويعدّه من المرجئة، وهو افتراء عليه، قصد به ترويج مذهبه لموافقة رجل كبير.

قال الآمدي: ومع هذا أصحاب المقالات قد عدّوا أبا حنيفة وأصحابه من مرجئة أهل السنة، ولعلّ ذلك لأن المعتزلة في الصدر كانوا يُلقِّبون مَن خالفهم في القدر مرجئًا، أو لأنه قال: الإيمان هو التصديق ولا يزيد ولا ينقص، ظنّ به إرجاء بتأخّر العمل عن الإيمان، وليس كذلك؛ إذ عرف منه المبالغة في العمل والاجتهاد فيه.

٤- الثوبانية: أصحاب ثوبان. قالوا: الإيمان هو المعرفة، والإقرار بالله وبرسوله، وبكلّ ما لا يجوز في العقل أن يفعله، وأمّا ما جاز أن يفعله في العقل فليس الاعتقاد به من الإيمان.

٥- التومنية: أصحاب أبي معاذ التومني.

الفرقة الخامسة من كبار الفرق: أصحاب محمد بن الحسين النجّار

موافقون للمعتزلة في حدوث الكلام ونفي الرؤية بالأبصار. وفِرَقُهم ثلاثة:

١- البرغوثية ٢- والزعفرانية ٣- والمستدركيّة.

الفرقة السادسة من تلك الفرق الكبار الجبرية

وهم الجهميّة: أصحاب جهم بن صفوان الترمذي. قالوا: لا قدرة للعبد أصلًا، لا مؤثرة ولا كاسبة، والله لا يعلم الشيء قبل وقوعه، والجنة والنار يفنيان بعد دخول أهلهما، ووافقوا المعتزلة في نفي الرؤية وخلق الكلام.

الفرقة السابعة منها المشبّهة

شبّهوا الله بالمخلوقات، واختلفوا في طريقهم، فمنهم: مشبّهة غلاة الشيعة، كالسبائية والبنانية والمغيرية وغيرهم كما تقدّم، ومنهم: مشبّهة الحشوية. قالوا: هو جسم من لحم ودم لا كاللحوم والدماء. ومنهم مشبّهة الكرّامية. أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام. قال: إن الله تعالى مماسّ للعرش، ويجوز عليه الحركة، وقالوا: محلّ الحوادث ذاته.

فهذه هي الفرق الضالة الذين قال لهم رسول الله ﷺ: كلّهم في النار

الفرقة الناجية

المستثناة الذين قال النبي ﷺ فيهم: هم ما أنا عليه وأصحابي وهم الأشاعرة والسلف من المحدّثين وأهل السنة والجماعة، ومذهبهم خالٍ عن بِدَعِ هولاء، وقد أجمعوا على حدوثِ العالم خلافًا لبعض الغُلاة القائلين بِقِدَمِه، ووجودِ البارئ خلافًا للباطنية، حيث قالوا: لا موجود ولا معدوم، وأنه لا خالق سواه خلافًا للقدرية، وأنه قديم متّصف بالعلم والقدرة وسائر صفاته خلافًا للمعتزلة ونُفاة الصفات، ولا شبيه له خلافًا للمشبّهة، ولا ضِدَّ له ولا نِدَّ خلافًا للحابطية حيث أثبتوا إلٰهَيْنِ، ولا يحلّ في شيء خلافًا لبعض الغُلاة، ولا يقوم بذاته حادثٌ خلافًا للكرامية، وليس في حيّز ولا جهة، ولا يصلح عليه الحركة والانتقال، ولا الجهل ولا الكذب، ولا شيءٌ من صفات النقص خلافًا لِمَن جوّزها عليه، كما تقدّم، مرئي للمؤمنين في الآخرة بلا انطباع ولا شعاع.

ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن، غنيّ لا يحتاج في شيء إلى شيء، ولا يجب عليه إن أثاب فبفضله وإن عاقب فبعدله، لا غرض لفعله ولا حاكم سواه، لا يوصف فيما يفعل، ويحكم بجور ولا ظلم، وهو غير متبعّض، ولا له حدّ ولا نهاية ولا زيادة ولانقصان.

والمعاد الجسماني حق، وكذا المجازاة والمحاسبة والصراط والميزان والجنّة والنار والشفاعة حقّ، وبعثة الرسل بالمعجزات حقّ، والإمام الحقّ بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليّ رضي الله عنهم، والأفضلية بهذا الترتيب، ولا نكفّر أحدًا من أهل القبلة إلا بما فيه نفي الصانع القادر العالم، أو شركٌ أو إنكار النبوة أو إنكار ما عُلِمَ مَجيئُه عليه السلام به ضرورةً، وأمّا ما عداه فالقائل به مبتدع غير كافر.

وَلْيَكُنْ هذا آخرُ الكلامِ، ونسأل اللهَ تعالى أن يُثبِت قلوبَنا على دينه، ولا يُزيغَها بعد الهداية، ويَعصِمَنا عن الغواية، ويُوفِّقَنا للاقتداء برسول الله ﷺ وأصحابه والتابعين لهم بأحسان، ويُحيِينا عليه ويُمِيتَنا ويَحشُرَنا عليه.

تمّت

عشرة طروس تلخيص مائة دروس

قال الجامع عفي عنه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

أمَّا بعد الحمد والصلاة، فهذه عشرة طروس ملخَّصة من «مائة دروس»، جمعتُ في بعضها بين درسين أو أكثرَ، وهي جامعة لجملةٍ كافيةٍ من الحكم والعبر.

الطرس الأوَّل في أسرار الأحكام

وبه ينطبق المنقول على المعقول، والقول الجملي فيه: إن الطهارة شرعت لزوال الثقل والكسل وانشراح الروح، وإن الصلاة شرعت لذكر الله ومناجاته، والزكاة دفعًا لرذيلة البخل وكفايةً لحاجة الفقراء، والصوم لقهر النفس، والحج لتعظيم شعائر الله، والقصاص للزجر عن القتل، والحدود والكفارات شرعت زواجرَ عن المعاصي، والجهاد شرع لإعلاء كلمة الله وإزالة الفتنة، وإن أحكام المعاملات والمناكحات شرعت لإقامة العدل فيهم.

وبعض الأطعمة الذي نهي عنه إمَّا لنجاسته وقذارته أو لكونه مُورِثًا للأخلاق الرديئة والسَّبُعية والإيذاء ونحوها من المعاني المتضادة للمزاج الإنساني. وحرم المسكر لإفساده العقلَ الذي خصَّ به الإنسان. وحرم بعض اللباس والزينة والأواني لما كان المقصود منه الفخر وإراءة الغنى، أو لكونه خلاف الفطرة الإنسانية. وحرم التصوير لما فيه من فتح باب عبادة الأصنام. ونهي عن اقتناء بعض الحيوانات لما فيها من طبائع الشياطين من الخبث والإيذاء إلى غير ذلك من المصالح المرعيَّة في الأحكام.

الطرس الثاني في أصول التعبير

الرؤيا ثلاث: ١- بشرى من الله تعالى ٢- وحديث النفس ٣- وتخويف من الشيطان.

أمَّا البشرى فلها تعبير، والعمدة فيه معرفة الخيال، أيُّ شيءٍ مظنَّة لأيِّ معنًى، فقد ينتقل الذهنُ من المسمَّى إلى الاسم، ومن المُلابس إلى ما يلابسه، ومن الوصف إلى جوهرٍ مناسبٍ له. وأمَّا سائر الأنواع فلا تعبيرَ لها. والرؤيا جزءٌ من النبوَّة.

وينبغي كون المعبِّر ماهرًا بالقرآن، حافظًا للحديث، عارفًا باللغة والاشتقاق، ممارسًا لأحوال الناس وعاداتهم، عفيفًا، تقيًّا، مرضيَّ الأخلاق، صادقَ اللهجة.

وأصدقها زمانًا وقت السحر والقائلة وزمان الربيع، ويختلف التعبير لرؤيا واحدةٍ باختلاف الأشخاص والأوقات والأحوال، وينبغي أن لا يحدِّث بالرؤيا إلا الحبيب أو اللبيب.

الطرس الثالث في الرقى والعزائم

أحسنها ما ورد في القرآن والحديث، ثم ما نقل عن خيار الأُمّة موافقًا للأصول الشرعية. ولا يجوز فيها رعاية الثابت والمنقلب وساعات الكواكب من أحكام النجوم. ولا يجوز ما لا يفهم معناه إلا بإذن صريحٍ من الشارع. وحق على صاحب العزيمة التطهر من الأدناس والأرجاس، وأن يكون غذاؤه ولباسه حلالًا، ويكون معتزلًا عن المعاصي كلِّها، وأن لا يضجر إن تأخَّر التأثير، بل يقوِّى همَّتَه ويقينَه فهو رأس التأثير. كيف لا؟! وقد قال النبي ﷺ حاكيًا عن ربِّه تعالى: أنا عند ظنِّ عبدي بي. ولا يضرُّ أحدًا، ولا يتصرَّف تصرُّفًا لم يأذن به الله تعالى. ولننقل شيئًا يسيرًا مما تمس الحاجة إليه من الرقى:

للغنى: «يا مغني» كلَّ يومٍ مائة مرَّة وألف مرَّة.

للتألم: في أيِّ عضوٍ كان، خذ لوحًا طاهرًا، وضَعْ عليه رملًا طاهرًا، واكتب بمسمار: «أَبْجَدَ هَوَّزَ حُطِّيْ»، وشدِّد بالمسمار على الألِف، واقرِأ الفاتحةَ مرَّة، وصاحب الألم واضع أُصبُعه على موضع الألم، فلا تَصِلْ إلى آخر الحروف إلا وقد شفاه الله تعالى.

لحفظ الأطفال: اكتب هذه العوذة، وعلِّقها في عنق الطفل: «بسم الله الرحمن الرحيم، أعوذ بكلمات الله التآمَّة من شرِّ كل شيطانٍ وهآمَّةٍ وعينٍ لآمَّةٍ».

لخوف الحاكم: يقول: «كهيعص حمعسق»، وليقبض كلَّ أُصبُع من اليد اليمنى عند كلِّ حرف من اللفظ الأول، ومن اليسرى عند كلِّ حرف من الثاني، ثم ليفتحهما جميعًا في وجه من يخاف منه.

للحصبة: خذ خيطًا أزرقَ، واقرأ سورة الرحمن، وكلَّما مررتَ على قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ۝١٦﴾ فاعقد عقدةً وانفث فيها، وعلِّق الخيطَ في عنق الصبي.

لخبط الشيطان: يؤذّن في أذنه سبع مراتٍ، ويقرأ الفاتحةَ والمعوِّذات وآية الكرسي والطارق وآخر سورة الحشر، وسورةَ الصافات إلى ﴿لَّازِبٍ﴾، وأيضًا يقرأ في أذنه ﴿أَفَحَسِبْتُمْ﴾ إلى آخر سورة المؤمنون.

ولإلمام الشياطين بالبيت ورميهم بالحجارة: يقرأ هذه الآية ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ١٥ وَأَكِيدُ كَيْدًا ١٦ فَمَهِّلِ ٱلْكَٰفِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًۢا ١٧﴾ (الطارق: ١٥) على أربعة مسامير، على كلِّ واحد خمسًا وعشرين مرَّةً، ثم يدفنها في أربعة أطراف البيت.

وللعقيمة: تكتب هذه الآية في رقِّ الغزال بالزعفران وماء الورد، ثم يعلَّق في عنقها ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ ٱلْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ ٱلْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ ٱلْمَوْتَىٰ ۗ بَل لِّلَّهِ ٱلْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ (الرعد: ٣١). وأيضًا يقرأ على أربعين قرنفلًا على كل واحدٍ سبعَ مرات ﴿أَوْ كَظُلُمَٰتٍ فِى بَحْرٍ لُّجِّىٍّ يَغْشَىٰهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِۦ سَحَابٌ ۚ ظُلُمَٰتٌۢ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَآ أَخْرَجَ يَدَهُۥ لَمْ يَكَدْ يَرَىٰهَا ۗ وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ ٤٠﴾ (النور: ٤٠) تأكل كلَّ يوم واحدًا، وتبتدئ من وقت فراغتها من غسل المحيض، ويواقعها زوجها في تلك الأيام.

لإملاص الجنين: يأخذ خيطًا مُعَصْفرًا على مقدار طولها، ويعقد عليه تسعَ عقدٍ ينفث في كلٍّ منها ﴿وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِٱللَّهِ ۚ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ١٢٧ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟ وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ١٢٨﴾ (النحل: ١٢٧).

وليسر الولادة: يكتب في رقعةٍ «وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ أَهْيًا أَشْرَاهِيًا»، ويلفُّ ويعلَّق في الفخذ اليسرى، فإنها تلد سريعًا بإذن الله تعالى.

الطرس الرابع في رسم الخط ورسم المكاتبة

• التاء التي تكون هاءً في الوقف تكتب بصورة الهاء وإلا فبالتاء.

• همزة الوصل تكتب ولا تقرأ. ولا تكتب في «ابن» بين عَلَمين. ويزاد الألف بعد واو فعل جمع، كـ«ضربوا». ويزاد الواو في «عمرو» مرفوعًا ومجرورًا. ويحذف الألف من «الرحمن» معرَّفًا باللام. ولا يقاس خطُّ المصحف. ويكره الخط الدقيق إلا لضيق الرق أو الرحلة.

• ومما يلحق بهذا الباب معرفة مصطلحات العلماء في الكتابة، ويتكفل هذا الجدول بأكثره:

علامة	أصل لفظ
يقم	يقال
صح	صحيح
ج	جمع
س	سؤال
ج	جواب
ع	موضع في كتب اللغة
؏ - عم	عليه السلام
رضـ - رضه	رضي الله عنه
رح - رحه	رحمه الله تعالى
صلعم	صلى الله عليه وسلم
حـ	حينئذ
إلخ-الخ	إلى آخره
كك	كذلك
اهـ	انتهى
نا - ثنا	حدثنا

علامة	أصل لفظ
أنا	أنبأنا- أخبرنا
ح	التحويل عند المحدثين
ف	فائدة
بط	باطل
لـ - له	بدله
هـ	هجرية
مكد	من كل واحد في كتب الطب[1]
مم	ممنوع
لانم	لا نسلم
هف	هذا خلف
عط - عف	عطف
الشم	الشارح
الظم	الظاهر
تعم - تع	تعالى

علامة	أصل لفظ
ن- نـــ	نسخة أخرى
جج	جمع الجمع
المصـ	المصنف
ص	أصل
م- مـ	متن
ش	شرح
ع- ع	عيسوية
١٢	عدد حد الحاشية
—	علامة المتن
ـــ[2]	علامة الابتداء
+ - ❖	علامة الانتهاء
هندسة عددية	علامة رجوع الضمير
ے-٧	علامة التتمة
ـہ	علامة الحاشية
إلى غيـــــر ذلك	

(١) ل علامت مثقال في كتب الطب.

(٢) وقيل: ـــ علامة قطع العبارة؛ لأن البتّ بمعنى القطع.

• وأمَّا رسم المكاتبة فاعلم أن المكاتيب ثلاثة أجزاء: ١- مبادئ من الألقاب والسلام. ٢- ومقاصد مما كتب الكتاب لأجله. ٣- ومقاطع من الختم على الدعاء أو الشوق ونحو ذلك. فليراع في كل من الثلاثة رتبة الكاتب والمكتوب إليه.

• واعلم أن الكلام أربعة: ١- سؤالك الشيء. ٢- وسؤالك عن الشيء. ٣- وأمرك بالشيء. ٤- وخبرك عن الشيء. فهذه دعائم المقالات، فإذا طلبتَ فأسجح، وإذا سالتَ فأوضح، وإذا أمرتَ فاحكم، وإذا أخبرتَ فحقق. ويجب التحرز من الغيبة والنميمة وكل كلمة قبيحة.

• ويكتب على لسان الذكور إلى الذكور كبارًا كانوا أو صغارًا، فإذا تعذرتَ كتبتَ وتجنَّبتَ عن وصفهن بالحسن والسخاء وغير ذلك مما يستقبح في أهل عصرك.

• وإيَّاك أن تتغافل عن ردِّ جواب أحدٍ، فيفرق أمرك ولا ينتظم شملك ويشوِّش قلب صديقك، إلا أن يكون في ردِّ الجواب فتنةٌ فالسكوت هو المتعيَّن.

• ولنذكر نبذًا من العنوان الذي يخاطب به المكتوب إليه:

للمشايخ: «حجَّةُ الله البالغة على عباده ورحمةُ الله السابغة في بلاده» ونحوه.

للملوك: «سيفُ الله القاطع وشهابُه اللامع» ونحوه.

للوزراء: «الوزير المعظَّم والمشير الأفخم».

للقضاة: «شيخُ الإسلام مَلِك العلماء الأعلام».

للمفتي: «وجيهُ الإسلام وعلَّامةُ الأنام».

للعلماء: «قدوةُ العلماء وخلاصةُ النبلاء».

للمحدّث: «قدوةُ المحدِّثين عمدةُ المدقِّقين».

إلى الإخوة الصغار: «الأخُ الرضيُّ الشقيقُ والمحبُّ الوجيهُ الشفيقُ».

إلى الأولاد: «روحُ جسدي قطعةُ كبدي».

الطرس الخامس في أقسام الحكمة

الحكمة تحقيق حقائق الموجودات، وهي نظريَّة وعمليَّة. والعمليَّة علم الأخلاق وتدبير المنزل. والنظرية ثلاثة أنواع:

الأول: هو العلم الأعلى، ويسمَّى بـ«العلم الكلّي» وبـ«الفلسفة الأولى» وبـ«علم ما بعد الطبيعة والعلم الإلهي»، ومن فروعه العلم بكيفية الوحي وأحوال المعاد الروحاني.

والثاني: هو الحكمة الوسطى، ويسمَّى بـ«الرياضي»، ومن فروعه علم الجمع والتفريق والجبر والمقابلة والمساحة وجرّ الأثقال والأوزان والموازين والآلات الجزئية والمناظر والمرايا ونقل المياه والزّيجات والتقاويم واتخاذ آلات الألحان والحيل الهندسية.

والثالث: العلم الطبعي، ويسمَّى بـ«العلم الأسفل»، ومن فروعه الطب وأحكام النجوم والفراسة والتعبير والطلسمات والنيرنجات والكيمياء وهو تبديل الأجسام المعدنيَّة، والريمياء وهو معرفة قوى الجواهر الأرضية، والليمياء وهو علم امتزاج القوى العلوية والسفلية، والهيمياء وهو علم تسخير السبعة السيارة، والسيمياء وهو علم نقل الروح.

ومن الريمياء الفنُّ الذي يعرف بـ«مسمريزم»؛ لأنه من تصرفات النفس الحيوانية، وهي من الجواهر الأرضية، وبه فارق الكرامة التي تكون تارةً من أفاعيل النفس الإنسانية بالقوَّة القدسيَّة، وتارةً تكون بمحض القدرة الإلهية بلا دخل للقوَّة البشرية لا الحيوانية ولا الإنسانية، فافهم حتى لا تزلَّ ولا تضلَّ كمن يزعم المماثلة بين الكرامة والمعجزة التي هي من آثار القرب والقبول وبين هذه الخرافات التي هي أدنى شعب الطبعي، ويشترك فيها الحيوان السافل والفاجر المخذول.

الطرس السادس في بعض المسائل من الحكمة الحقة

أمَّا مسائل الطبعية منها:

- فأجزاء الجسم حادثة، سواء كانت أجزاءً لا تتجزَّى أو هيولى وصورةً.
- المكان حادث وكذا الزمان.
- لا دليل على استدارة الفلك ولا على بساطته ولا على حركته.

- لا يجب الاقتران بين الأسباب العاديَّة ومسبَّباتها ولا توقُّفها عليها.

- لا يستحيل الفناء على النفوس البشرية. - المعاد الجسماني حقٌّ.

- والثواب والعقاب الحسِّي واقعٌ مع مشاركة الروح كما في الدنيا.

- كائنات الجوُّ يمكن تكوُّنها بالأسباب المعروفة، لكن مع هذا نعتقد نزول المطر من السماء ولو في السحاب، والرعد تسبيح الملك ولو باصطكاكه، والبرق لمعان سوطه ولو بصورة هذه النار، والشهاب رجمًا للشياطين ولو بتأثير الشعاع الكوكبي في أجسامها النارية دائمًا أو أكثريًا، والزلزلة لحكمة التنبيه على المعاصي مع اقتران تحريك الملك بخروج الأبخرة ولو في الجملة.

- والملائكة مدبِّرات لأمور النبات والحيوان، ولو بواسطة القوى الخاصَّـة.

- التناسخ باطل. - الفلك يقبل الخرق والالتئام والتغير.

وأمّا مسائل الإلهية منها:

- فالعالَم حادث. - المادَّة حادثة.

- لا نتكلَّم في حقائق صفات البارئ تعالى، ولا في ذاته، ونؤمن بها إجمالًا.

- إن الله تعالى عالم بالكليَّات والجزئيَّات، ومختار في أفعاله، إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل.

- المجرَّدات حادثةٌ إن كانت. - الواحد يصح أن يصدر عنه الكثير.

وأمّا مسائل الهيئة منها:

- فأرضنا هذه أحد الأرضين السبع.

- وهي كرويَّة ناقصة بالمشاهدة.

- ولا يدل دليل على حركتها ولا سكونها.

- يحيط بها الماء إحاطة غير تامّة، ويحيط به الهواء، وتحيط به النّار، يدلّ على ذلك كلّه المشاهدة.

- وفوق ذلك كلّه سماء الدنيا، ثم الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ثم الكرسي ثم العرش العظيم، ثم لا نعلم، غيرَ أنّا نعلم إجمالًا أنَّ الله تعالى محيط بذلك كلِّه إحاطة تليق به.

– ولم يثبت استدارة السماوات ولا إحاطتها ولا حركتها ولا سكونها، غيرَ أنها طباق بعضها فوق بعض، وبينها فصلٌ بعيدٌ، وفيهنَّ النيران والكواكب، لكن لم يثبت ركزها فيها ولا كون كل سيَّارة والثوابت في فلكٍ خاصٍّ بها، بل الظاهر كونها كلِّها في سمائنا هذه، وكذا الظاهر كونها متحركةً حركةً ذاتيةً، والله تعالى أعلم.

– والبروج القرآنية كواكب عظام، والرِّياضية أجزاء فرضية.

– وباقي الأرضين السبع بعيدة مِنَّا لا نعلم كيف هي.

– ولا دليل على قول الحكماء: لا خلاء ولا ملاء، بل ولا معنى له.

– ولا ننكر أسباب الكسوف والخسوف، ونعتقد الحكمة فيه تخويف العباد.

الطرس السابع في العلوم الضارّة والنافعة

العلم من حيث إنه علم لا يُنهَى عنه، وإنما ينهى لأمورٍ عارضةٍ، كاعتقاده حقًّا وهو باطل، أو ترتُّب فساد ما على العمل به وإن كان حقًّا، أو خوف الغلوّ فيه وتنزيله أكثرَ من منزلته، أو لضياع الوقت في الاشتغال به، أو لخفاء مداركه ودقة مآخذه أو نحو ذلك. وذلك كالنجوم والرمل والكهانة والعيافة والطيرة والسحر والفراسة والعزائم السفلية وأكثر الفلسفة الطبعية والإلهي إلا للردِّ، وعلوم المخالفين لأهل الحق أصلًا أو فرعًا للضعفاء، ودقائق علم الكلام والتصوُّف للعوام، والجفر والكيمياء واللغة الإنكلشية التي من لوازمها العاديَّة في زماننا ومكاننا احتقار الدين والتيه والبطر، والتهالك على المال والجاه، ومخالفة الإخوان في الزيّ والعادة والدين. هذا!

أما العلوم النافعة المحمودة فللعوام: المسائل الفقهية حسب ما تمس لهم الحاجة، والعقائد المنصوصة الضرورية التي تحملها عقولهم، وشيء من الترهيب والترغيب، ونبذة من حكايات الأنبياء والصلحاء فقط، ولا يؤذن لهم في دقائق الكلام والتصوف وأدلة الأحكام وترجمة القرآن الكريم والحديث العظيم وأقوال أهل الأسرار وأفعالهم فتفتتن عقولهم.

وأما للخواص: فالصرف، والنحو، والبلاغة، والأدب، وقدر ضروري من المنطق، وشيء من

اصطلاحات الفلسفة؛ فإن مسائلها ودلائلها فاسدة مبنية على الفاسدة ولا يحتاج إليها، والفقه، والأصول، والحديث، والقراءة، والتفسير، والسلوك، والسير، والتأريخ فحسب. ولا تغترَّ بطلبة زماننا؛ فإنهم يضيِّعون أوقاتهم فيما لا يعني ولا يغني عنهم شيئًا.

وكما يضرُّ الفلسفة القديمة تضرُّ الفلسفة الجديدة أكثرَ منها، بل لأمر ما يضرُّ اللسان الإنكلشي لا محالة، ولا يعتدُّ بعذر توقُّف طرق المعيشة عليه، فلو فرض - والعياذ بالله تعالى - توقفُ المعيشة على النصرانية أَتَطِيبُ أنفسُهم بها لأولادهم؟ فإن الله هو الرزَّاق ذو القوَّة المتين.

والسبب الظاهري للمعاش المناسب لأهل الصلاح: الطبِّ أو التعليم أو كتابة الكاپي أو التجارة أو عمل اليد، أيًّا مَّا تسامحت به النفس. وأَسْلَمُ خدمات الملك ما كان في الإسكول والريل والڈاك، وأمّا غيرها من مناصب الحكومة ففي أكثره خطر.

الطرس الثامن في علم التأريخ والسير

أما فوائده:

- فمنها العلم بالوقائع الكثيرة التي لا تفي بإدراكها حاسَّةُ البصر والعقل.
- ومنها دفع الكلال ورفع الملال باستحضار الواقعات العجيبة، كأنَّها رأي عين.
- ومنها العبرة بقصص الأوَّلين، فالسعيد مَن وُعظ بغيره.
- ومنها تقوية العقل واستخراج الرأي الصائب، كشأن التجربة والمشورة مع العقلاء الكثيري العدد الوافري العقل الذين لا يمكن اجتماعهم في زمان واحد ومكان واحد. (وفي نسخة: «كدأب»)
- ومنها الاطلاع على أمثالٍ كثيرةٍ وحكم ومواعظ تنقل في ضمن الحكايات.
- ومنها تذكُّر النعم والنِّقَم الإلهية الذي يوجب الرجاء والخوف فيكمل الإيمان.
- ومنها السعي في جميل الأخلاق وإزالة سفسافها إذا عثر على ثمرات كل منها.
- ومنها ثبات الفؤاد عند الخطوب إذا تذكر الفرج بعد الكروب.
- ومنها الاستدلال على بدائع صنائع الله تعالى في خلقه.

- ومنها رفع الهمة وقوة العزم في معالي الأمور.

- ومنها كون الفناء والانقضاء نصب العين، فيكون في الدنيا كأنَّه غريب أو عابر سبيل، ولا يتكبَّر ولا يتجبَّر ويكون كالعبد الذليل، ولعمري إنَّ هذا لهو الفوز الجليل! هذا مع كونه سهلَ المأخذ مبنيًّا على الحفظ غيرَ محتاج إلى الكدِّ والتعب.

وأما السِّيَر فمنها أخبار الجن:

خُلِقوا قبل نوع الإنسان، وكُلِّفوا بالشرائع المناسبة لحالهم، وكانوا لا يزالون يُطِيعون مرَّةً ويَعصُون أخرى، وكان اسمُ أبيهم لسوما أو طارتوش. وأسماء الذين وَلُوا أمر سياستهم وهدايتهم حينًا بعد حين: حلبايش، وهاموس، وعزازيل الذي يعرف الآن بإبليس، وسهلوب ويوسف اللَّذَين بعثهما عزازيل إلى القوم.

وكان أفضلهم وأمثلهم علمًا وعملًا وكمالًا وجمالًا عزازيلُ، لكن كان الغالب على طويَّته العجب والكبر والدعوى المضمر والأمن من جلال الله تعالى، فهذه الرذائل هي التي قطعت عليه السبيل، وأوقعته في هذا العذاب الوبيل، وكانت مدسوسة حتى حرَّكها الأمر الإلهي له وللملائكة بسجود سيدنا آدم عليه السلام، فأبى واستكبر وكان من الكافرين.

ومنها ذكر بعض الأنبياء المشهورين عليهم الصلاة والسلام:

- أوَّلهم أبو البشر سيدنا آدم عليه السلام، تُوفِّي بعمر ألف سنة.

- ووُلد له سيدنا شيث عليه السلام سنه ٢٣٠ من عمره، وتُوفِّي وعمره ٩١٢.

- ورفع سيدنا إدريس عليه السلام سنة ٣٦٥ من عمره.

- وولد سيدنا نوح عليه السلام سنة ١٦٤٢ من هبوط آدم عليه السلام، وأخذ الطوفان قومه لما مضى من عمره ست مائة سنة، وعاش بعده ٣٥٠ عامًا.

- وأرسل سيدنا هود عليه السلام إلى عاد، وسيّدنا صالح عليه السلام إلى ثمود.

- ووُلد سيدنا إبراهيم عليه السلام سنة ٣٣٦٨ من الهبوط، وتُوفِّي سنة ٣٤٩٨، وكان الضحَّاك وأفريدون في زمانه.

– وأرسل سيدنا لوط عليه السلام إلى أهل سدوم، وهو ابن أخي إبراهيم هاران بن آزر.

– وسيدنا إسماعيل عليه السلام إلى قبائل اليمن وإلى العماليق، ولد سنة ٣٤٠٩، وعاش ١٣٧ عامًا.

– وولد سيدنا إسحاق عليه السلام سنة ٣٤٢٣، وفيها بناء الكعبة الحسناء، زاد الله تعالى حسنها.

– وولد سيدنا يعقوب عليه السلام سنة ٣٤٨٣.

– وولد سيدنا يوسف عليه السلام لمُضي ٢٥١ سنة من مولد سيدنا إبراهيم عليه السلام، وعاش ١١٠ سنة، وكان وفاته قبل مولد سيدنا موسى عليه السلام بأربع وستين سنة.

– وسيدنا أيوب عليه السلام من الروم؛ لأنه من ولد العيص بن إسحاق، كان نبيًّا في عهد سيدنا يعقوب عليه السلام في قول، وعاش ٩٣ سنة.

– وأرسل سيدنا شعيب عليه السلام إلى مدين، قيل: إنه من ولد سيدنا إبراهيم عليه السلام، وقيل: من ولد بعض المؤمنين به.

– وولد سيدنا موسى عليه السلام من ولد لاوى بن سيدنا يعقوب عليه السلام لمضي ٤٤٥ سنة من مولد سيدنا إبراهيم عليه السلام، وكان عمره حين خرج من مصر ٨٠ سنة، وأقام في التِّيْه ٤٠ سنة، فكان عمره ١٢٠ سنة. وكان غلبة أفراسياب على الفرس في زمانه، وكان أخوه سيدنا هارون عليه السلام أكبر منه بثلاث سنين أو أربع، وكان من خلفائه واحدًا بعد واحدٍ ساداتنا:

١. يوشع ٢. وحزقيل ٣. وإلياس ٤. واليسع ٥. وذو الكفل ٦. وشمويل رفيق طالوت عليهم الصلاة والسلام.

– وكان سيدنا داود عليه السلام بعد خمس مائة من سيدنا موسى عليه السلام، وهو من ولد هوذ بن سيدنا يعقوب عليه السلام، وولد له سيدنا سليمان عليه السلام، وتُوفِّي في آخر سنة ٥٧٥ لوفاة سيدنا موسى عليه السلام، وعمره ٥٢ سنة.

– وأرسل سيدنا يونس عليه السلام إلى نينوى بعد ثمان مائة من وفاة سيدنا موسى عليه السلام.

– وكان سيدنا زكريا عليه السلام من ولد سيدنا سليمان عليه السلام، وقتل بعد ولادة سيدنا المسيح بن سيدتنا مريم عليها الصلاة والسلام، وكان قتل ابنه سيدنا يحيى عليه السلام قبل رفع سيدنا المسيح عليه السلام بمدة يسيرة، وكان ولادته وولادة سيدنا عيسى عليه السلام في سنة ٥٥٨٤ من الهبوط، وتُوفِّيتْ سيدتنا مريم البتول عليها الصلاة والسلام أمُّه بعد رفعه

بستِّ سنين. وفيما ذكر من عدد سنين أقوال، اخترنا أحدها، والله أعلم.

ومنها سير سيد الخلق ورسول الحق حبيب الله المصطفى ﷺ:

- فهو بأبي وأمي خاتم المرسلين زمانًا وشانًا وجمالًا وكمالًا، أوَّلهم نورًا وآخرهم ظهورًا، شرف ساحة الوجود بنوره المبين، ولم يكن عين ولا أثر من السماوات والأرضين، ونبَّأه اللهُ وآدم بين الماء والطين، ونوّر عالم الأجسام عام الفيل، فيا له من جميل وجليل!

- ولمَّا بلغ سنتين شقَّ صدره، وتُوفِّيت سيِّدتُنا آمنةُ وهو ابن ستٍّ سنين، وقد تُوفِّي سيِّدُنا عبد الله أبوه وقد مضى شهران على حمله، وتُوفِّي جدُّه عبد المطَّلب وهو ابن ثمان، فتكفَّل بتربيته عمُّه أبو طالب.

- وسافر إلى الشام وهو ابن اثنتي عشر سنةً، وعرفه بُحَيرَا الراهبُ لمَّا مرَّ على صومعته في الطريق، فأشار الراهبُ على ردِّه إلى مكة.

- ثم لمَّا بلغ خمسًا وعشرين سنةً سافر إلى الشام بمال خديجة رضي الله عنها، ولمَّا رجع تزوَّج خديجةَ رضي الله عنها بعد أن أَظهَرَتِ الرغبةَ فيه.

- وأُوحِي إليه وهو ابن أربعين، فشرع في الدعوة إلى الإيمان، وآمن مَن آمن، وآذاهم الكفَّار، فهاجر بعضُ المسلمين إلى الحبشة سنةَ خمس من النبوة، وأسلم سيدُنا عمر رضي الله عنه سنةَ ستٍّ منها.

- وفي سبعٍ اجتمع قريش على قتله ﷺ، فتحصَّن أبو طالب معه إلى شعب، فقاسى هناك من الشدائد إلى ثلاث سنين، ثم لان قريش حين أخبرهم بأكل دابَّة الأرض صحيفةَ عهدهم.

- وفي سنة عشر تُوفِّي أبو طالب، وفي هذا العام تُوفِّيت خديجة، فسمى عامَ الحزن.

- ونكح بعدها سيدتنا عائشة رضي الله عنها في مكة، وزُفَّتْ في المدينة، وسيدتنا سودة بنت زمعة زُفَّتْ في مكة، وهاجرت معه.

- وذهب ﷺ إلى الطائف للدعوة، فأُوذِي فرجع، ولمَّا بلغ بطن نخلةٍ لقي الجن فآمنوا.

- وفي سنة إحدى عشر بايعه ستٌّ من الأنصار.

- وفي ثنتي عشرة وقعت بيعةُ العقبة الأولى، عاهده فيها اثنا عشر رجلًا، منهم الستُّ الذين بايعوا في الأولى، وفي هذه السنة أُسرِي به.

- وفي سنة ثلاث عشرة قَدِمَ سبعون رجلًا من شرفاء الأنصار وعظمائهم، وعاهدوه على الخدمة والنصرة، وهذا بيعة العقبة الثانية.

- ولأجل إيذاء الكفَّار أَذِنَ ﷺ لأصحابه في الهجرة إلى المدينة.

- ثم هاجر بنفسه النفيسة، وكان سيدنا أبو بكر رضي الله عنه معه، ودخل المدينة لثنتي عشر من ربيع الأول يوم الاثنين، وألقى رحله في قباء، ثم قَدِمَ البلدة.

- وفي السنة الثانية من الهجرة وقعت غزوةُ بدر.

- وفي السنة الثالثة غزوة أُحُد، وقتلُ كعب بن أشرف.

- وفي السنة الرابعة سريَّة رجيع، وبني لحيان، وعضل، وقارة، وغزوة بدر الثانية، وقصة بئر معونة، وهذيل، وغزوة بني النضير، وغزوة الخندق، وغزوة بني قريظة، وقتلُ أبي رافع اليهودي.

- وفي السنة الخامسة غزوة مريسيع، وتعرف بغزوة بني المصطلق، ووقع فيها الإفك.

- وفي السنة السادسة غزوة ذات الرقاع ونزل فيها التيمم، وصلح حديبية، وغزوة خيبر، ونكاح سيدتنا صفية رضي الله عنها.

- وفي السنة السابعة عمرةُ القضاء، ونكاح سيدتنا ميمونة رضي الله عنها، وإسلام خالد بن الوليد وعمرو ابن العاص وعثمان بن طلحة ومعاوية، وكتابته إلى الملوك بالإسلام.

- وفي السنة الثامنة سريةُ أبي عبيدة إلى سيف البحر، وسرية مؤتة، وفتح مكة، وغزوة حنين، وغزوة أوطاس، وغزوة طائف.

- وفي السنة التاسعة أرسل الناسُ وفودَهم بالإسلام، وفيها قدوم مسيلمة في وفد بني حنيفة وتعليقه إسلامه على استخلافه، وغزوة تبوك، وبعث خالد إلى أكيدر عظيم دومة الجندل، وهدم مسجد ضرار، وفرض الحج، وتأمير سيدنا أبي بكر رضي الله عنه على الحج.

- وفي السنة العاشرة حجَّةُ الوداع، واختياره الرفيق الأعلى.
- وهو ﷺ حيٌّ في قبره الشريف، يرزق، وتعرض عليه صلاةُ أُمَّتِه وأعمالهم.

فيا أيها المشتاقون إلى رؤيا جماله، صَلُّوا عليه وآله
اللّٰهم صلِّ وسلِّم وبَارِكْ عليه وعلى آله وأصحابه

وأما عيلته وخاصته ﷺ فأزواجه أمهات المؤمنين:

١. سيدتنا خديجة رضي الله عنها.
٢. وسودة رضي الله عنها.
٣. وعائشة رضي الله عنها وتوفيت سنة ٥٨.
٤. وحفصة رضي الله عنها.
٥. وأمُّ حبيبة رضي الله عنها توفيت سنة ٤٤.
٦. وأمُّ سلمة رضي الله عنها وتوفيت سنة ٦٢.
٧. وزينب بنت جحش رضي الله عنها وتوفيت سنة ٢٠.
٨. وجويرية رضي الله عنها وتوفيت سنة ٥٦.
٩. وصفية رضي الله عنها وتوفيت سنة ٥٠.
١٠. وميمونة رضي الله عنها وتوفيت سنة ٥١، وقيل: سنة ٦٦.

وأولاده ﷺ:

١. قاسم.
٢. وعبد الله، ويلقب بالطاهر، قيل: وبالطيِّب، وقيل: هو غيره.
٣. ومن البنات زينب.
٤. ورقيَّة.
٥. وأمُّ كلثوم.
٦. وفاطمة وكانت أصغر بناته، كلُّهم من خديجة رضي الله عنهن.
٧. وإبراهيم، وُلد بالمدينة من مارية رضي الله عنها مات في الرضاع.

وختنه ﷺ:

١. أبو العاص زوج زينب، وَلَدتْ عليًّا مات وهو صغير، وأُمامةً تزوَّجها عليٌّ بعد فاطمة، ثم مغيرة بن نوفل ولدت له يحيى.

٢. وعليٌّ زوج فاطمة، وَلدت حسنًا وحسينًا ومحسنًا ورقيَّة وزينبَ وأمَّ كلثوم. توفي محسن وهو صغير، ورقية قبل أن تبلغ. وتزوَّج زينب عبد الله بن جعفر، وولدت عليًّا. تزوَّج أمَّ كلثوم عمر ولدت زيدًا، ثم تزوَّجها عون بن جعفر، ثم محمد بن جعفر، ثم عبد الله بن جعفر.

٣. وعثمان زوج رقيَّة، وَلدت عبدَ الله ومات صغيرًا، ولمَّا ماتت تزوَّج أمَّ كلثوم.

وأعمامه ﷺ:

١. الحارث. ٢. وقُثَم. ٣. وزبير. ٤. وحمزة.

٥. وعباس. ٦. وأبو طالب. ٧. وعبد الكعبة. ٨. وحجل.

٩. وضرار. ١٠. وغيداق. ١١. وأبو لهب.

وعمّاته ﷺ:

١. وصفية. ٢. وعاتكة. ٣. وأَرْوَى. ٤. وأمُّ حكيم. ٥. وبَرَّة. ٦. وأُمَيْمَة.

أسلم منهم ثلاثة: حمزةُ وعبَّاسٌ وصفيَّةُ.

ومواليه ﷺ:

١. زيد بن حارثة. ٢. وابنه أسامة. ٣. وثوبان. ٤. وأبو كبشة.

٥. وأنيسة. ٦. وشقران. ٧. ورباح. ٨. ويسار.

٩. وأبو رافع. ١٠. وأبو مويهبة. ١١. وفضالة. ١٢. ورافع.

١٣. ومدعم. ١٤. وكركرة. ١٥. وزيد: جدُّ هلال بن يسار.

١٦. وعبيد. ١٧. وطهمان. ١٨. ومابور القبطي. ١٩. وواقد أو أبو واقد.

٢٠. وهشام. ٢١. وأبو ضميرة. ٢٢. وأبو عسيب. ٢٣. وأبو عبيد.

٢٤. وسفينة. ٢٥. وأبو هند. ٢٦. وأنجشة. ٢٧. وأبو أمامة.

وجواريه ﷺ:

١. سلمى أمُّ رافع. ٢. ورضوى. ٣. وأميمة. ٤. وأمّ ضميرة.

٥. ومارية. ٦. وسيرين. ٧. وأمُّ أيمن، وتسمَّى بَرَكَة.

٨. وميمونة بنت سعد. ٩. وخضرة. ١٠. وخويلة. وست نسوة من بني قريظة.

وخدَّامه ﷺ:

١. أنس بن مالك. ٢. وهند. ٣. وأسماء: ابنا حارثة. ٤. وربيعة بن كعب الأسلمي.

٥. وعبد الله بن مسعود. ٦. وعقبة بن عامر. ٧. وبلال. ٨. وسعد.
٩. وذو مخمر أو ذو مخبر، ابن أخي النجاشي أو ابن أخته. ١٠. وبكير بن شدَّاخ. ١١. وأبو ذر الغِفاري.

وحَرَسُه ﷺ:

١. سعد بن معاذ. ٢. وذكوان. ٣. ومحمد بن مَسْلمة الأنصاري.
٤. وزبير. ٥. وعباد بن بشير. ٦. وسعد بن أبي وقاص.
٧. وأبو أيوب. ٨. وبلال.

فلمّا نزلت: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ (المائدة: ٦٧) قال: انْصَرِفُوا، فقد عصمني اللهُ.

ورسله ﷺ إلى الملوك:

١. عمرو بن أميّة إلى النجاشي وأسلم. ٢. ودحية إلى هرقل.
٣. وحذافة إلى كسرى. ٤. وحاطب إلى مقوقس.
٥. وعمرو بن العاص إلى جيفر وعبد الله ابني الجُلَنْدَى كبيري عمّان فأسلما.
٦. وسليط بن عمرو إلى هوذة بن علي رئيس يمامة.
٧. وشجاع بن وهب إلى حارث الغساني ملك بلقاء.
٨. ومهاجر بن أميّة إلى حارث الحميري.
٩. وعلاء بن الحضرمي إلى المنذر بن ساوي عظيم البحرين فأسلم.
١٠. وأبو موسى الأشعري ومعاذ بن جبل إلى أهل اليمن وأقيالهم فأسلموا.

وكاتبوه ﷺ:

- الخلفاء الأربعة. - وعامر بن فهيرة. - وعبد الله بن أرقم. - وأبي بن كعب.
- وثابت بن قيس. - وخالد بن سعيد. - وحنظلة بن الربيع. - وزيد بن ثابت.
- ومعاوية. - وشرحبيل بن حسنة رضي الله عنهم.

وأما أسباطه ﷺ:

فهم أولاد سيدتنا فاطمة الزهراء البتول بواسطة سيِّدَيْنا: الحسن والحسين.

فأما أولاد الحسن: فأسماؤهم:

١. الحسن ٢. وزيد ٣. وعمرو ٤. والحسن ٥. وعبد الله

٦. وعبد الرحمن ٧. وعبيد الله ٨. وإسماعيل ٩. ومحمد ١٠. ويعقوب

١١. وجعفر ١٢. وطلحة ١٣. وحمزة ١٤. وأبو بكر ١٥. والقاسم.

وكان العقب منهم للحسن المثنَّى ولزيد، ولم يكن لغيرهما منهم عقب، وقيل: كانت له بنت تسمَّى أمُّ الحسن، ومن أولاده ﷺ: الباز الأشهب سيدنا عبد القادر الجيليّ، وينتهي نسبه إليه. هكذا هو ابن موسى بن عبد الله بن يحيي الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجون بن عبد الله المحض بن الحسن المثنَّى بن الحسن بن عليٍّ ﷺ.

وأما أولاد الحسين:

١. فعليٌّ الأكبر، قاتل بين يدي أبيه حتى قتل شهيدًا.

٢. وعليٌّ الأوسط، وهو الملقب بزين العابدين.

٣. وعليٌّ الأصغر، جاءه سهمٌ وهو طفل فقتله.

٤، ٥. ومحمد وعبد الله، استُشهِدَا مع أبيهما.

٦. وجعفر، تُوفِّي في حياة أبيه. ٧. وزينب.

٨. وسكينة. ٩. وفاطمة.

وليس العقب إلا لزين العابدين، وُلد في المدينة في الخميس خامس شعبان سنة ٣٨، وتُوفِّي ثامن عشر المحرَّم سنة ٩٤، وقيل: سنة ٩٥، وكان له تسعة أولاد ذكور، ولم يكن له أنثى.

وأسماء أولاده: محمد الباقر، زيد الشهيد بالكوفة، وعبد الله، وعبيد الله، والحسن، والحسين وعليّ، وعمر. ويوجد عقب الباقر وزيد كثيرًا.

وأسماء أولاد محمد الباقر: جعفر وهو الصادق، وعبد الله، وإبراهيم، وأمُّ سلمة.

وأسماء أولاد جعفر الصادق: عبد الله، والحسن، ومحمد الأصغر، وعباس، وعبيد الله، ومحسن، وعيسى، وموسى الكاظم، وإسماعيل، ومحمد المأمون، وإسحاق المؤتمن، وعليٌّ عريض، وأربع بنات.

وأسماء أولاد موسى الكاظم: عليٌّ الرضاء، وزيد، وإبراهيم، وعقيل، وهارون، والحسن، والحسين، وعبد الله، وإسماعيل، وعبيد الله، وعمر، وأحمد، وجعفر، ويحيى، وإسحاق، والعباس، وحمزة، وعبد الرحمن، والقاسم، وجعفر الأصغر. ويقال موضع عمر: محمد.

وبناته: خديجة، وأم فروة، إسماعيلية، فاطمة، فاطمة (ثنتان)، أمُّ كلثوم، أمُّ كلثوم (ثنتان)، آمنة، زينب الصغرى، أمّ القاسم، حكيمة، أسماء الصغرى، محمودة، أمامة، ميمونة. وقيل غير ذلك.

وأسماء أولاد علي الرضاء: محمد التقيُّ، والقانع، والحسن، وجعفر، وإبراهيم، والحسين، وعائشة.

وأسماء أولاد محمد التقي: عليٌّ النقيُّ، وموسى المرقع، ويحيى، وابنتان.

وأسماء أولاد علي النقي: حسن العسكري، وجعفر الزكيُّ، وحسن المثنَّى، وموسى، ومحمد، وعليٌّ.

واسم ولد حسن العسكري: محمد أبو القاسم، ويدَّعي الشيعةُ أنه هو المهديُّ القائم في آخر الزمان، ويُسمُّونه المُنتَظَر، ويزعمون أنه غاب بـ«سر من رأى»، وسيخرج قرب الساعة.

وردَّ علماء أهل السنة زعمَهم هذا بدلائلَ أوضحها وأوقعها تكذيبُ الإمامِ جعفر الزكيِّ بن عليٍّ النقيِّ المذكورِ هذا القولَ، ومِن ثَمَّ يُسمِّيه الشيعة كذابًا، حاشاه من ذلك.

ومن أولاد هذا الزكيِّ السيد أحمد الكبير صاحب البقرة عند العوام، وابنه المعروف بمخدوم جهانيان جهان گشت رضي الله عنهم.

ومنها أيام الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم:

- فأوَّلهم وأفضلهم سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه، بُويع له بإجماع من المهاجرين والأنصار سنة ١١ من الهجرة، وفتح في دولته اليمامة - وقتل مسيلمة بها والأسود العنسي بصنعاء - وأطراف العراق وبعض مدن الشام، وكان بعض العرب قد ارتدُّوا بعد النبي ﷺ ومنعوا الزكاةَ فقاتلهم، ووجَّه جيشَ أسامة رضي الله عنه إلى الروم فقاتلوهم وهزموهم وقتلوهم ورجعوا سالمين، وكانت خلافته سنتين وثلاثة أشهر وثمانية أيَّام.

- ثم قام بالأمر سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه بوصيةٍ من أبي بكر رضي الله عنه إليه سنة ١٣، وفتح الله تعالى على يديه الفتوحات الكبار والبلاد الشاسعة، ففتح رضي الله عنه دمشق ثم الروم ثم القادسية، ثم انتهى الفتح

إلى حمص وحلوان والرقة والرها وحران ورأس العين وخابور ونصيبين وعسقلان وطرابلس وما يليها من الساحل وبيت المقدس وبيسان واليرموك والأهواز والقيسارية ومصر وتستر ونهاوند والريّ وما يليها وأصبهان وبلاد فارس وأصطخر وهمذان والنوبة والبرلس وغير ذلك. وكانت خلافته ﵁ عشر سنين وستة أشهر وخمس ليال، وقيل: ثلاثة عشر يومًا.

• ثم قام بالأمر سيدنا عثمان بن عفان ﵁ بالشورى من أهل الحل والعقد، بويع له سنة ٢٤، وافتتح في أيّامه الإسكندرية وسابور وإفريقية وقُبْرُسَ وسواحل الروم وأصطخر الأخرى وفارس الأولى وخوزستان وفارس الأخرى وطبرستان وكرمان وسجستان والأساورة وإفريقية من حصون قبرس وساحل الأردن ومرو وغير ذلك. وكانت خلافته اثنتي عشرة سنة إلا أيّامًا.

• ثم بويع لسيدنا علي ﵁ سنة ٣٥ بعد أن ردَّهم فأبوا، وخرج عليه الخوارج فأجمعوا على قتاله، فخرج عليهم بمن معه ورام رجوعهم فأبوا إلا القتال، فقاتلهم بالنهروان، فقتلهم واستأصل جمهورهم ولم ينجُ منهم إلا القليل. وكانت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر ويومًا.

ومن أعظم الوقائع الهائلة في زمن خلافته ﵁ **وقعة الجمل**. سمِّيت به؛ لكون عائشة ﵂ يومئذ على الجمل. و«وقعة صفين» سمِّيت باسم موضع وقعت به.

ومنشأ هذه الوقائع الذي من وقف عليها لا يطيل لسانه في طعن الصحابة ﵃: أن أهل مصر أتوا عثمان ﵁ في خلافته يشكون عامله عبد الله بن أبي سرح، فبعث محمد بن أبي بكر مكانه، وعزله بمشورة علي ﵁، فرأوا في الطريق راكبًا رابهم مشيتُه وسمتُه، ففتَّشوه فوجدوا عنده كتابًا من عثمان إلى عبد الله، وفيه الأمر بقتل محمد بن أبي بكر إذا قَدِمَ، فرجعوا إلى المدينة مُغضبين وشَكَوا ذلك إلى علي ﵁، فأتى بهم عثمانَ ﵁ وسأله، فعرف الراكب والخاتم ولم يعرف الكتاب ولا الكاتب، فصدّقوه واتَّهموا به مروانَ لما رأوا من شبه خطِّه، فطلبوه منه فأبى خِيفةَ أن يقتلوه من غير حجَّة شرعية، فازدادوا غيظًا وساء ظنّهم بعثمان ﵁ وبغوا عليه، وقتلوه بعد ما حاصروا بداره وضيَّقوا عليه.

ثم اجتمع أهل الحل والعقد مع هولاء البُغاة على عليٍّ ﵁ للبيعة، فلم يجد مَساغًا من القبول، ثم

سأله ﷺ أكابرُ المسلمين أن يقتص دم عثمان، فاعتذر لما بهم من الشوكة ولما يخاف منهم إثارة الفتنة، فسكتوا إلا طلحة والزبير ﷺ، فإنه أسخطهما ذلك، وأتَيَا مكة عند عائشة ﷺ وكانت قَدِمَتْ للحج، فأخبراها الخبرَ واستَعَانَا بها؛ لكونها أُمَّ جميع المؤمنين، فاعتذرت. فأَبَيَا إلَّا أن تسعى فيه، واجتمع في أثناء ذلك عليها الجموع الكثير.

وبلغ الخبرُ المدينةَ، فحمل عليًّا ﷺ جنودُه الذين كان فيهم هولاء البغاة - ومنهم أتباع ابن السبا- لدفع هذا الجمع، ولم يزالوا به حتى سافر، وأرسل رسولًا إلى عائشة ﷺ يسألها: عمَّا تريد؟ قالت: لا أريد القتالَ، وإنما أريد القصاص، فاعتذر ﷺ بما اعتذر به أوَّلًا فعَذَرَتْهُ، وعزم كلٌّ من الطائفتين أن يرجعا غدًا بلا قتال، فشقَّ ذلك على أولئك الذين كان أقصى بُغْيَتِهم الفسادَ في الأرض، فتسارُّوا وتشاوروا أن يرموا جنودَ عائشة مصبحين بسهام عائرة، وفعلوا، فرأى جنودُها ذلك غدرًا من عليٍّ، فتثاوروا وتساوروا كأشد القتال، ثم انجلى الأمرُ بعد ذلك، فاعتذرت الطائفتان وتصالحوا.

وأمَّا وقعة صفين فإنه لـمَّا بلغ قتلُ عثمان معاويةَ ﷺ، وكان أميرًا بالشام، وكان ذا نسب من عثمان، ولم يُحِطْ بِكُنْهِ الأمرِ؛ لبعد المسافة، وردَّ عليه عليٌّ ﷺ طلبه القصاص، بل وقيل: أوعده بالعزل: أنزل معاويةُ ذلك على رضاء عليٍّ بقتله، فبغى عليه ووقع بينهما ما هال، حتى آل ولاية عليٍّ إلى الانتقاص إلى الكوفة ونواحيها، وارتحل إليها من المدينة واستُشهِدَ بها.

ووقع في ذلك أمرُ التحكيم، وملخَّصه أنه لـمَّا اشتدَّ الأمرُ وامتدَّ الخطب تصالح الفريقان على تحكيم الحكمين: أبي موسى الأشعري من عليّ ﷺ، وعمرو بن العاص من معاوية ﷺ في ذلك، فاجتمع رأيُهما بعد كلام طويل على أن يعزل كلُّ واحد صاحبَه ويجعلا الأمر شورى، فصَعِدَ أبو موسى المنبرَ وقال: عزلتُ عليًّا من الخلافة. ثم صَعِدَ عمرٌو المنبرَ وقال: قد عزل هذا صاحبَه، وإني لا أعزل صاحبي؛ لِما رآه على الحقِّ، فثار الناسُ وتفرَّقوا على غير جماعة.

- ثم قام بالأمر بعده سيدنا الحسن ﷺ، وسلَّم الخلافة لمعاوية ﷺ بعد ستة أشهر. وهي تكملة ما ذكره رسول الله ﷺ.

ومنها الدول الإسلامية

أما الدولة الأموية: فأوَّلهم أمير المؤمنين معاوية ﵁، وكان قد بُويع له بالخلافة يوم التحكيم، بايعه أهل الشام، واختلف عليه أهل العراق إلى أن صالحه الحسن ﵁، فأجمع الناس على بيعته سنة ٤١، فسُمِّي عام الجماعة، وكانت خلافتُه منذ خلص له الأمرُ تسع عشرة سنة وثلاثة أشهر وخمسة أيَّام. ثم قام ابنُه يزيد شرَّ قيام، ومات سنة ٦٤. ثم قام ابنُه معاوية، وخلع نفسَه بعد أيَّام قلائل، وتُوفِّي ﵁ بعد أربعين ليلة أو سبعين ليلة. ثم قام مروان بن الحكم الذي كان كاتب السرَّ لعثمان، تُوفِّي سنة ٦٥ بوثوب زوجته عليه.

ثم قام بالأمر ابنُه عبد الملك، وتمكّن عبد الله بن الزبير، وكان قد أبى قبلَ ذلك من بيعة يزيد، وتحصَّن بالحرم المكي، فبايعه أهلُ الحرمين واليمن والعراق، وتفرَّقت الكلمة، فبقى في الوقت أميران، أكبرهما ابن الزبير ﵄. ثم لم يزل عبد الملك إلى أن ظفر به وقتله بعد حروب عظيمة، توفِّي سنة ٨٦. ثم قام الوليد بن عبد الملك، وتوفي سنة ٩٦. ثم قام أخوه سليمان بن عبد الملك، وتوفي سنة ٩٨. ثم قام الخليفة الراشد والإمام العادل عمر بن عبد العزيز ﵁، ومناقبه كثيرة، توفي سنة ١٠١.

ثم قام يزيد بن عبد الملك وتوفي سنة ١٠٥. ثم أخوه هشام بن عبد الملك توفي سنة ١٢٥. ثم ابن أخيه الوليد بن يزيد الفاسق، لُقِّبَ به؛ لأجل استخفافه بالدين وشربه الخمر واشتهاره بالفسق، فخلعه أهل دمشق، وقتل سنة ١٢٦. ثم يزيد بن الوليد بن عبد الملك ابن عمِّ الوليد، وكان ذا دِين وورع في الأعمال، لكن دعا الناس إلى القدر، تُوفِّي في السنة المذكورة. ثم أخوه إبراهيم بن الوليد، وقتل بعد شهرين وأيام. ثم مروان بن محمد الجعديُّ الملقب بالحمار، وفي أيامه ظهر السفاح بالكوفة، وبويع له بالخلافة سنة ١٣٢، وجهَّز عمَّه عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس ﵄ لقتال مروان، فالتقى الجمعان وانهزم مروان، وقتل سنة ١٣٣، وهو آخر خلفاء بني أمية، وبه انقرضت الدولة الأموية.

وجاءت الدولة العباسية، وبمروان هذا تمَّ ما أخبر به رسول الله ﷺ في حديثٍ أخرجه في «التيسير» عن الخمسة إلا النسائي نصُّه: لا يزال هذا الدين عزيزًا منيعًا إلى اثني عشر خليفة، كلُّهم من

قريش، الحديث. وشرح معناه أن الصحابة غير داخلين في هذا الحديث؛ لانتفاء احتمال ضعف الإسلام في عهدهم، وكذا من لم يكن خليفة حسب القواعد الشرعية، فلمَّا عددنا وجدناهم إلى انقضاء الدولة الأموية اثني عشر سواءً؛ لأن بعد معاوية ﷺ إلى آخر خلفائهم أربعة عشر خليفة، لكن ابن الزبير صحابي، ومروان الذي بويع له بعد ابن الزبير غاصب فخَرَجَا، كما ذكرنا، فبقي اثنا عشر، وأسماؤهم هذه:

١- يزيد بن معاوية	٢- معاوية بن يزيد	٣- عبد الملك	٤- وليد بن عبد الملك
٥- سليمان	٦- عمر	٧- يزيد بن عبد الملك	٨- هشام
٩- وليد بن يزيد	١٠- يزيد بن الوليد	١١- إبراهيم	١٢- مروان بن محمد.

وقد ذكروا آنفًا، ثم انقسمت الخلافة في محلّين في بني عباس، وفي بني أميَّة بالأندلس، فتفرقت كلمة المسلمين، فظهر ضعف في الدين، ففي هذا الحديث أخبر عن انتفاء هذا الضعف في زمن هولاء الخلفاء، ولا يلزم منه مدح هولاء كلِّهم في الدين.

وأما الدولة العباسية: فأوَّلهم السفاح المذكور، وهو أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله ابن عباس ﷺ، وكانت خلافته أربع سنين وتسعة أشهر. ثم قام أخوه أبو جعفر المنصور، تُوفِّي سنة ١٥٨، وكانت خلافته إحدى وعشرين سنة وأحد عشر شهرًا وأربعة عشر يومًا. ثم ابنه محمد المهدي سنة ١٦٩. ثم ابنه موسى الهادي إلى سنة ١٧٠. ثم أخوه هارون الرشيد إلى سنة ١٩٣. ثم ابنه محمد الأمين إلى أربع سنين، ثم أخوه عبد الله المأمون إلى سنة ٢١٨، ثم أخوه أبو إسحاق إبراهيم المعتصم. ثم ابنه هارون الواثق بالله إلى سنة ٢٣٢، وكانت خلافته خمس سنين وأشهر.

ثم أخوه جعفر المتوكِّل إلى سنة ٢٤٧. ثم ابنه محمد المنتصر بالله إلى ستة أشهر. ثم ابن عمه أحمد المستعين بالله إلى سنة ٢٥٢. ثم ابن عمه محمد المعتزُّ بالله إلى سنة ٢٥٥. ثم ابن عمه جعفر المهتدي بالله إلى سنة ٢٥٦. ثم ابن عمه أحمد المعتمد على الله إلى سنة ٢٧٩. ثم ابن أخيه أحمد المعتضد بالله إلى سنة ٢٩٠. ثم ابنه أبو محمد علي المكتفي بالله إلى سنة ٢٩٣. ثم أخوه جعفر المقتدر بالله إلى سنة ٣١٦،

وفي أثناء الخلافة خلع مرتين: مرَّةً لعبد الله بن المعتزِّ المرتضي بالله، ولم يتمَّ له أمر غير يوم وليلة. ومرَّةً لمونس مقدّم جشيه، ثم عاد إلى الخلافة ثاني يوم خلعه.

ثم أخوه محمد القاهر بالله فخلع سنة ٣٢٢. ثم ابن أخيه أبو العباس أحمد الراضي بالله إلى سنة ٣٢٩. ثم أخوه إبراهيم المتقي بالله وخلع سنة ٣٣٣. ثم ابن عمه عبد الله المستكفي بالله وخلع سنة ٣٣٤. ثم ابن عمه أبو الفضل المطيع بالله وخلع نفسه طائعًا سنة ٣٦٣. ثم ابنه عبد الكريم الطائع لله وخلع سنة ٣٨١. ثم أحمد القادر بالله إلى سنة ٤٢٢. ثم ابنه عبد الله القائم بأمر الله إلى سنة ٤٦٧. ثم ولد ولده أبو القاسم المقتدي بالله إلى سنة ٤٨٧. ثم ابنه أحمد المستظهر بالله إلى سنة ٥١١. ثم ابنه الفضل المسترشد بالله إلى سنة ٥٢٩. ثم ابنه جعفر الراشد بالله وخلع سنة ٥٣٠.

ثم عمه محمد المقتفي لأمر الله إلى سنة ٥٥٥. ثم ابنه يوسف المستنجد بالله إلى سنة ٥٧٦. ثم ابنه علي المستضيء بنور الله إلى سنة ٥٩٥. ثم ابنه أحمد الناصر لدين الله إلى سنة ٦٢٢. ثم ابنه محمد الظاهر بأمر الله إلى سنة ٦٤٠. ثم عبد الله المستعصم بالله آخر خلفاء العباسيِّين بالعراق، قتل في أيام هلاكو بن قيلاي خان بن جنكز خان بمواطاة وزيره ابن العلقمي سنة ٦٥٦، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

ومنها دولة العبيديين الفاطميين بالمغرب من سنة ٢٩٧، أوَّلهم المهدي. ثم بمصر من سنة ٣٥٣ إلى سنة ٥٦٧، أوَّلهم معزُّ بن منصور، وآخرهم عاضد، وكان في أثناء هذه الأيَّام بعض العباسيِّين بمصر بعد انقراضهم عن العراق، ثم كان بنو أيُّوب في مصر، أوَّلهم صلاح الدين وآخرهم توران شاه، ثم كان بعض الأتراك.

ومنها الدولة الطاهرية من سنة ٢٠٠ إلى سنة ٢٥٧، وأوَّلهم طاهر، وآخرهم محمد.

ومنها الصفارية من انقراض الطاهرية إلى سنة ٢٩٦، أولهم يعقوب، وآخرهم معدل.

ومنها السامانية من سنة ٢٦١ إلى سنة ٣٩٥، أوَّلهم نصر، وآخرهم منتصر.

ومنها دولة الديالمة من سنة ٣٦٤ إلى سنة ٤٤٨، أوَّلهم علي بن بويه، وآخرهم منصور.

ومنها السلجوقية النيسابورية من سنة ٤٥٤ تقريبًا إلى سنة ٦٢٢، أوَّلهم طغرل، وآخرهم مظفر الدين.

ومنها السلجوقية الكرمانية من سنة ٤٣٣ إلى سنة ٦٠٠ تقريبًا، أوَّلهم قادر، وآخرهم محمد شاه.

ومنها السلجوقية الرومية من سنة ٥٣٨ تقريبًا إلى سنة ٧٠٠ تقريبًا، أوَّلهم داود، وآخرهم كيقباد.

ومنها الخوارزم شاهية من المائة السادسة إلى ثلاث مائة سنين، أوَّلهم قطب الدين، وآخرهم حاجي شاه.

ومنها الأتابكية من سنة ٥٢٢ إلى منتصف المائة الثامنة، أوَّلهم عماد الدين زنگي، وآخرهم مظفر الدين.

ومنها الغزنوية من سنة ٣٦٧ إلى سنة ٥٨٢، أوَّلهم أمير سبكتگين، وآخرهم خسرو ملك.

ومنها دول الدكن من البهمنيَّة من سنة ٧٤٨ إلى سنة ٩٣٤، أوَّلهم علاؤ الدين، وآخرهم كليم الله. والعادل شاهية من سنة ٨٩٦، أوَّلهم يوسف من آل عثمان. والنظام شاهية من سنة ٨٩٥، أوَّلهم نظام الملك. والقطب شاهية من سنة ٩١٨، أوَّلهم قطب شاه. والعماد شاهية من سنة ٨٩٢، أوَّلهم عماد الملك. والبريد شاهية من سنة ٨٩٨، أوَّلهم قاسم بريد، ولم نعرف يوم انقراضهم.

ومنها الگجراتية من سنة ٨٠٤ إلى سنة ٩٩١، أوَّلهم ظفر خان، وآخرهم مظفر.

ومنها المالوية من سنة ٨٠٤ إلى سنة ٩٧٨، أوَّلهم دلاور خان، وآخرهم بازبهادر.

ومنها الفاروقية البرهان يورية من سنة ٨٠١ إلى سنة ١٠٠٨، أولهم نصير خان، وآخرهم بهادر خان.

ومنها البنگالية من سنة ٧٣٩ إلى ما بعيد الألف، أوَّلهم فخر الدين، وآخرهم داود خان.

ومنها الشرقية من سنة ٨٠٢ إلى سنة ٨٨١، أوَّلهم مبارك شاه، وآخرهم حسين شاه.

ومنها السندية من بعد سنة ٦٠٠ إلى سنة ١٠٠١، أوَّلهم ناصر الدين، وآخرهم محمود.

ومنها الملتانية من سنة ٨٤٧ إلى سنة ٩٣٢، أوَّلهم قطب الدين، وآخرهم حسين شاه.

ومنها الكشميرية من سنة ٧٤٧ إلى سنة ٩٩٢، أوَّلهم شمس الدين، وآخرهم يوسف شاه.

ومنها التيمورية الدهلوية، وتاريخها مذكور على الألسن، فلا حاجة إلى ذكرها.

ومنها الدولة العثمانية والبخارية والإيرانية والكابلية، وهي كلُّها باقية إلى يومنا، أبقاها الله

تعالى، ونصر بها الإسلام والمسلمين.

ومنها وفيات بعض أعيان الدين المتبوعين في الإسلام علمًا وعملًا ومواليدهم

فالفقهاء:

- منهم سفيان الثوري، مات بالبصرة سنة ١٦١، ومولده سنة ٩٧.
- ومالك بن أنس، مات بالمدينة سنة ١٧٩، وولد سنة ٩٠.
- وأبو حنيفة النعمان بن ثابت، مات ببغداد سنة ١٥٠، وهو ابن سبعين سنة.
- وأبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، مات بمصر آخر رجب سنة ٢٠٤، وولد سنة ١٥٠.
- وأبو عبد الله أحمد بن حنبل، مات ببغداد في ربيع الآخر سنة ١٦٤.

والمحدِّثون:

- أبو عبد الله البخاري، ولد يوم الجمعة لثلاث عشر خلت من شوال سنة ١٩٤، ومات ليلة الفطر سنة ٢٥٦.
- ومسلم، مات بنيسابور لخمس بقين من رجب سنة ٢٦١ وهو ابن خمس وخمسين.
- وأبو داود، مات بالبصرة في شوال سنة ٢٧٥.
- وأبو عيسى الترمذي، مات بترمذ لثلاث عشر مضت من رجب سنة ٢٧٩.
- وأبو عبد الرحمن النسائي، مات سنة ٣٠٣.
- وابن ماجه، ولد سنة ٢٠٩، وتوفي سنة ٢٧٣.

والصوفية:

- سيدي عبد القادر الجيلاني، ولد سنة ٤٧٠، وتوفي سنة ٥٦١.
- وسيدي معين الدين حسن السجزي، ولد سنة ٥٣٧، وتوفي سنة ٦٣٢.
- وسيدي بهاؤ الدين نقشبندي، ولد سنة ٧٠٨، وتوفي سنة ٧٩١.

وسيدي شهاب الدين السهروردي، ولد سنة ٥٩٣، وتوفي سنة ٦٣٢. رحمة الله عليهم أجمعين، ونفعنا ببركاتهم وأنوارهم.

ومنها حكاية عوائد العرب في الجاهلية

البحيرة: ناقة كانت إذا نتجت خمسة أبطنٍ، وكان الأخير ذكرًا، بحروا أي شقُّوا أذنها، وامتنعوا من ذكاتها، ولا تمنع من ماء ولا مرعى. وكان الرجل إذا أعتق عبدًا وقال: هو سائبة، فلا عقد بينهما ولا ميراث.

وأما الوصيلة: ففي الغنم كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإن ولدت ذكرًا جعلوه لآلهتهم، وإن ولدت ذكرًا وأنثى قالوا: وصلت أخاها، فلا يذبح الذكر لآلهتهم.

وأما الحام: فالذكر من الإبل، كانت العرب إذا نتج من صلب الفحل عشرة أبطنٍ قالوا: حمى ظهره، فلا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى.

الأزلام: سهام كانت لهم مكتوب على بعضها: «أمرني ربّي»، وعلى بعضها: «نهاني ربّي»، فإذا أراد الرجل سفرًا أو أمرًا يهتمُّ به ضرب بتلك القداح، فإذا خرج الأمرُ مضى لحاجته، وإذا خرج النهي لم يمض.

كانت النصرانية في ربيعة وغسان وبعض قضاعة. وكانت اليهودية في نمير وبني كنانة وبني الحارث بن كعب وكندة. وكانت المجوسية في بني تميم، منهم زرارة بن عديٍّ وابنه عليٍّ، وكان تزوَّج ابنته ثم ندم، ومنهم الأقرع بن حابس كان مجوسيًا. وكانت الزندقة في قريش أخذوها من الجزيرة. وكانت بنو حنيفة اتخذوا في الجاهلية صنمًا من حيسٍ، فعبدوه دهرًا طويلًا، ثم أدركتهم مجاعةٌ فأكلوه.

وقد قيل: إن أوَّل مَن غيَّر الحنيفية عمرو بن لحي، اشترى صنمًا يقال له: هبل، من العماليق في رحلته إلى الشام. وكانت لقريش وبني كنانة العزَّى، وكان حجَّابها بني شيبة. وكانت اللَّات لثقيف وكان حجَّابها بني مغيث من ثقيف. وكانت مناة للأوس والخزرج. وكانوا في الجاهلية إذا رزق أحدهم أنثى وَأَدَها. وكانوا إذا خرج أحدهم إلى سفر عمد إلى شجرة من الرتم فيعقد غصنًا منها، فإذا عاد من سفره ووجده قد انحلَّ، قال: قد خانتني امرأتي، وإن وجده على حالته قال: لم تخنِّي.

الرتيمة: ناقة، كانوا إذا مات واحد منهم عقلوا ناقتَه عند قبره، وسدُّوا عينيها حتى تموت، يزعمون أنه إذا بعث من قبره ركبها.

التعمية والتفقئة: كان الرجل إذا بلغ إبلُه ألفًا قلع عين الفحل، يقولون: إن ذلك يدفع عنها العين، فإذا زادت على الألف فقأ عينَه الأخرى.

العرداء: يصيب الإبل شبهُ الجرب، كانوا يكوون السَّليمة ويزعمون أن ذلك يبرئ داء البعير.

ضرب الثور عن البقر: كانت البقر إذا امتنعت عن الشرب ضربوا الثور، يزعمون أن الجنَّ يركبون الثيران، فيصدُّون البقر عن الشرب.

الهامة: كانوا يزعمون أن الإنسان إذا قتل ولم يؤخذ بثأره: يخرج من رأسه طائر يسمى الهامة، وهو كالبومة، فلا يزال يصيح على قبره: اسقوني، حتى يؤخذ بثأره.

الصفر: زعموا أن الإنسان إذا جاع عضَّ على شُرْسُوفه الصفرُ، وهي حيَّة تكون في البطن.

تثنية الضربة: زعموا أن الحية تموت في أوَّل ضربة، فإذا ثنِّيت عاشت.

وأما بكاء المقتول: فكانت النساء لا يبكين المقتول حتَّى يؤخذ بثأره، فإذا أخذ بثأره بكينه.

وكان من غرائبهم: رمي السنِّ (للأمن عن العوج)، وخضاب النحر (علامة للسبق)، وتعليق كعب الأرنب (لدفع السحر والجن)، ونهيق الحمير للوباء، ونكاح المقت (بامرأة أبيه)، والسحر، والكهانة، والنجوم، وقيافة البشر بالاستدلال بصفات أعضاء الإنسان، وتختصُّ ببني مدلج. وقيافة الأثر بالاستدلال بالأقدام والحوافر والخفاف. ومنهم من كان يخطُّ الرمل في الأرض فيخبر عن الآتي. وكانت فيهم الزجر والعيافة والطيرة والفال. وكان مما يتطيَّرون به العطاس والغراب والإبل إلى غير ذلك من الغرائب.

وقد أبطلها رسول الله ﷺ وكشف عن وجه الحقائق، فللّه الحمد على أن نجَّانا من هذه الخرافات ببركة هذا الرسول الأمين، ختم الله تعالى لنا على اتباعه وحشرنا عليه، آمين.

ومنها أخبار المعمرين

قال ابن الجوزي: إن آدم عليه السلام عاش ألف سنة. وعاش ابنه شيث عليه السلام تسع مائة سنة. وعاش ابنه مهلائيل ثمان مائة وخمسًا وتسعين سنة. وعاش ابنه إدريس ثلاث مائة سنة وخمسًا وتسعين سنة. وعاش ابنه تسع مائة واثنتين وستين سنة. وأما ابنه نوح عليه السلام فروي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال:

«عاش نوح عليه السلام ألفًا وأربع مائة وخمسين عامًا». وأما الخضر عليه السلام فهو أطول بني آدم عمرًا.

وذكر أن لقمان عليه السلام عاش ثلاثة آلالف وخمس مائة سنة. وعاش أكثم بن صيفي ثلاث مائة وستين سنة، وأدرك الإسلام. وعاش سطيح الكاهن سبع مائة سنة. وعاش لبيد الشاعر مائة وعشرين، وأدرك الإسلام. وعاش دريد بن الصمة مائة وسبعين سنة، حتى سقط حاجباه على عينيه، وأدرك الإسلام ولم يسلم. ومن المعمرين عديُّ بن حاتم، وزهير بن جنادة، وذو الأصابع العذري حكيم العرب، عاشوا مائتين وعشرين سنة. وسلمان الفارسيُّ رضي الله عنه، وعبد المسيح.

قلت: وقد رأيتُ رجلًا قويًّا سمينًا أسودَ الشعر في الكانفور، يزعمون أنه تجاوز المائة بل وخمسين. وسمعتُ رجلًا في كافرستان قد رأى النبيَّ صلى الله عليه وسلم، وجرحه عليٌّ رضي الله عنه، والله أعلم.

الطرس التاسع في آداب مختلفة

فمنها آداب الطعام والضيافة:

اغسل يدك. وسَمِّ الله تعالى. وكل بيمينك ومما يليك. وضُمَّ شفتيك عند المضغ. ولا تلتفتن يمينًا ولا شمالًا. ولا تلقمنَّ بسكِّين. ولا تجلس فوق من هو أشرف منك وأرفع منزلةً. ولا تبصق في الأماكن النظيفة. ولا تنفخ في الطعام والشراب. ولا تأكل شديد الحرارة. ولا تَعِبْ طعامًا. وكل ما سقط عنك. وأَمِطْ عنه الأذى. ولا تتبع بصرك لقمة أخيك. ولا تكثر من الأكل والشرب.

وأكرم ضيفك. وادعَ من حضرك. واخدم أضيافك. وأظهر لهم الغنى وبسط الوجه. ويتفقَّد دابتهم قبلهم. ويحدِّثهم بما تميل إليه نفوسهم. ويراعي خواطرهم. ولا ينام قبلهم. ولا يغضب على أحد بحضورهم. ويُرِيهم مكان الخلاء. ولا يتأخر في الطعام، بل يُحْضِر ما وجد. ويشيع إلى باب الدار.

ومن آداب الضيف:

أن لا يعتذر بشبع، بل يأكل ولو قليلًا. ولا يسأل عن غير القبلة وموضع قضاء الحاجة. وأن لا يتطلع إلى ناحية الحريم. ولا يخالفه إذا أجلسه في مكان وأكرمه. ولا يمتنع من تغسيله يديه. ولا يأخذ معه ولده الصغير. ويجتنب قبح المؤاكلة وفضول الأمور. ولا يتأمر عليه. ولا يعطي السائل من مائدة غيره ولا يردُّه. ويحمد الله تعالى بعد الأكل. ولا ترفع يدك قبل صاحبك.

ومنها آداب التذكير والاستماع:

أما المذكِّر فلا بدَّ أن يكون عدلًا محدِّثًا مفسِّرًا عالمًا بجملة كافية من أخبار السلف وسيرتهم، ويستحب مع ذلك أن يكون فصيحًا لا يتكلَّم مع الناس إلا قدر فهمهم، وأن يكون ذا وجهٍ ومروَّةٍ. وينبغي أن لا يذكِّر إلا غبًّا. ولا يتكلَّم وفيهم ملال، بل إذا عرف فيهم الرغبةَ، ويقطع عنهم وفيهم رغبة. وأن يجلس في مكان طاهر. وأن يبدأ بحمد الله تعالى والصلاة على رسول الله ﷺ ويختم بهما. ويدعو للمؤمنين عمومًا وللحاضرين خصوصًا. ولا يخص في الترغيب والترهيب فقط. وأن يكون ميسِّرًا لا معسِّرًا.

ويعم بالخطاب. ولا يخص طائفةً دون طائفة. وأن لا يشافه بذمِّ قوم أو الإنكار على شخص. ولا يتكلَّم بسقط ولا هزل. ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر. ولا يكون إمَّعةً. ويعلِّم صغار العلوم قبل كبارها. وليكن استمداده من الكتاب والسنَّة على التأويل الظاهر وأقاويل الصحابة وغيرهم من الصالحين. ولا يذكر الروايات الموضوعة والقصص المجازفة وقصة كربلا والوفاة ونحو ذلك، والمبالغة في الترغيب والترهيب. ولْيُعد كلامَه مرَّتين أو مرَّات. وليجتنب دقَّة الكلام وإجماله.

وأما آداب المستمعين:

فأن يستقبلوا المذكِّر. ولا يلعبوا. ولا يلغطوا. ولا يتكلَّموا فيما بينهم. وإذا عرض خاطر فليسكت عنه في المجلس الحاضر، حتى إذا انقضى كلامه سأله، وإن كان دقيقًا سأله في الخلوة.

ومنها آداب المشورة:

قال جعفر بن محمد: لا تكوننَّ أوَّل مشير، وإيَّاك والرأي الخطير، وتجنَّب ارتجال الكلام، ولا تشيرنَّ على مستبدٍّ برأيه ولا على متلوِّن ولا على لحوح، وقيل: ينبغي أن يكون المستشارُ صحيحَ العلم مهذَّبَ الرأي. وكان اليونان والفرس لا يجمعون وزراءهم على أمر يستشيرونهم فيه، وإنما يستشيرون الواحد منهم من غير أن يعلم الآخر؛ لأن في الاجتماع منافسةً وتطاعنًا وتحاسدًا ومعارضةً وتعريضًا للسر للإذاعة. وقيل: إذا أشار عليك صاحبُك برأي ولم تحمد عاقبتَه فلا تَلُمْه.

ولا تشاور الجائع ولا العطشان ولا معلِّمًا ولا كثيرَ القعود مع النساء ولا صاحبَ حاجة يريد

قضاءها ولا خائفًا ولا حاقنًا ولا جاهلًا ولا حسودًا ولا مرائيًا ولا جبانًا ولا بخيلًا.

ومنها آداب المجلس:

هي البشاشة، وحسن الخلق والأدب، والمصافحة وقت اللقاء، والإعانة على الحوائج، والرمق بطرفه إلى صاحبه إذا أقبل، والتوسيع له إذا جلس، والإصغاء له إذا حدَّث، وينبغي أن لا يقبل بحديثه على من لا يقبل عليه، ويتعين عليه أن يحدِّث المستمع على قدر عقله، ولا يبتدع كلامًا لا يليق بالمجلس، وإذا ورد عليه من المتكلِّم ما كان مرَّ بسمعه أوَّلًا أن لا يقطع عليه ما يقوله، بل يسكت إلى أن يستوعب القول منه، وعدُّوا ذلك من باب الأدب، ولعلَّه إذا صبر وسكت استفاد من ذلك زيادة فائدة لم تكن في حفظه، وليراع ألفاظ حديثه.

وإذا حدثتَ القوم فلا تقبل على واحد منهم، ولكن اجعل لكلِّ واحد منهم نصيبًا، ولا تنظر في عطفيك، ولا تكثر الالتفات، ولا تقف على الجماعات، وإذا جلست فلا تتكبَّر على أحد، وتحفظ من تشبيك أصابعك، ومن العبث بلحيتك، ومن اللعب بخاتمك، وتخليل أسنانك، وإدخال أُصبُعك في أنفك، وكثرة بصاقك، ولا تجالس العامَّة، فإن فعلتَ فآداب ذلك تركُ الخوض في حديثهم وقلَّةُ الإصغاء إلى أراجيفهم والتغافلُ عما يجري من سوء ألفاظهم، وإيَّاك وكثرة المزاح.

ومنها آداب الموت:

يُوجَّه المحتضر إلى القبلة إن لم يتعسَّر وإلا فكما يتيسر، ويلقَّن بذكر الشهادتين عنده من غير أمره بهما؛ لئلا يضجر، ويندب قراءة يس عنده، ولا يذكر عنده شيءٌ من أمور الدنيا إلا ما لا بدَّ منه شرعًا من ردِّ الودائع والديون وغيرها، ولا أحدٌ من أهله إلا أن يهوى لقاء أحدٍ فيحضره عنده ثم يبعده عنه، ولا شيءٌ من الخوف والعذاب، بل يذكره الرحمة والمغفرة، ولا يجتمعون عليه، ولا يرفعون أصواتهم بالبكاء فيشوِّش قلبه، بل يبقى عنده عدد قليل من الصلحاء، ويدعون له بسلامة الإيمان والحفظ عن الشيطان، ولا يُشِيعون ما ظهر عنه مما لا يرضى حملًا على زوال عقله.

ثم إذا مات يعجَّل في تجهيزه ودفنه، ولا يجصَّص قبره، ولا يبنى عليه، ولا يكسى بالثوب والرياحين، ولا يتخذ الأطعمة الموسومة في اليوم الثالث والعاشر وغيرهما؛ لأن مبناها على الرياء. نعم، ما كان بغير رياء ولا من مالِ صغير ولا غائب ولا التزام قيد أو رسم: فلا باس به.

ومنها آداب الأستاذ:

يتسوَّك ويتنظَّف إذا حضر عنده، ويتأدَّب معه ويوقِّره، ويُصغِي إليه بشراشر قلبه، ويَعِيه وينسب التقصيرَ إلى نفسه فيما لا يفهم، ولا يذكر عنده قولًا مخالفًا له، ويذبُّ عنه، وإن لم يقدر يعتزل، ويخصِّصه بالسلام بعد السلام العامِّ إلا في أثناء الكلام، ولا يكثر الضحك عنده ولا الكلام، ولا يتوجه إلى غيره في مجلسه، ويتحمل جفاءه، ولا يتركه لغلظه، ولا يسيء الاعتقاد معه، بل يؤوِّل أقواله وأفعاله، ولا يكلِّفه الدرس إذا ملَّ أو همَّ أو نعس أو ضجر أو لم يحضر قلبه لشيء أو جاع أو عطش، ولا ينسى حقوقه بظهر غيبه، ويسرُّ قلبه بالهدايا والمكاتبات أحيانًا، ويدعو له حيًّا وميّتًا، ويزوره بعض حين.

ومنها آداب شيخ الطريقة:

هي جميع ما للأستاذ مع زيادة منها: أن يتيقَّن بحصول المطلوب به، وإن رمق إلى غيره يحرم فيوضه، ويطيعه ويخدمه بنفسه وماله، ويحبُّه حبًّا عشقيًّا، ولا يقلِّده في فعله إلا بأمره، ويواظب على ما لقَّنه ولا يزيد عليه إلا بإذنه، ولا يقوم حيث يقع ظلُّه على ظلِّ الشيخ، ولا يطأ مصلَّاه، ولا يتوضأ حيث يتوضأ هو، ولا يستعمل متاعه، ولا يأكل في حضوره ولا يشرب ولا ينام، ولا يلتفت عنده إلى غيره، ولا يمدُّ رِجله إلى مجلسه وإن غاب، ولا يبصق إليه، ولا يعترض عليه بقلبه ولا لسانه، ولا يطلب منه الكرامة والكشف، ويعرض عليه ما خطر بباله، فإن لم يجب أو لم يفهم جوابه نسب القصور إلى نفسه، ويقصُّ عليه رؤياه وما ورد على قلبه من الخير والشر، ولا يفارقه بلا إذنه، ولا يرفع صوته عليه، ولا ينقل سرَّه إلى غيره، ولا يردُّ قوله وإن كان على الحق، ولا يشتغل في الأوراد عنده، وكلُّ ما يفيض عليه رآه منه ولو وصل من غيره. هذا كلُّه إذا كان الشيخ كاملًا جامعًا للشريعة والحقيقة، وإلا فالحذر الحذر من الشيطان في صورة البشر.

الطرس العاشر في بعض ما تمس الحاجة على التنبيه عليه في زماننا وفي مكاننا

أما المصنفون:

فأنفعهم تصنيفًا للعوام مولانا قطب الدين خان الدهلوي رحمه الله، له رسائل كثيرة، كلُّها مفيدة، بعضها أفيد من بعض، ومولانا خرم علي البلهوري رحمه الله، ومولانا المفتي عنايت أحمد رحمه الله. وللخواصّ

مولانا الحاج محمد قاسم النانوتوي رحمه الله آية كبرى من آيات الله تعالى من الخلفاء الإمدادية، ومولانا رشيد أحمد المحدِّث الفقيه العارف الگنگوهي، ومولانا عبد الحيِّ اللكهنوي رحمه الله فريد عصره.

وأضرُّهم تصنيفًا النيچريُّون الكبار منهم والصغار، وغير المقلِّدين، والمبتدعون.

وأما المدارس:

فأعمُّها فائدة وأتمُّها عائدة المدرسة الإسلامية في الديوبند، وفي السهارنفور، ومدرسة جامع العلوم في الكانفور. وأضرُّها كالج عليگڑھ، وعلى رِجل طائر دار العلوم في لكنؤ التي بناها مجلس ندوة العلماء الذي لم يستقرَّ بعدُ على حالة، تثلج منها الصدور، فانتظروا إنَّا منتظرون.

وأما المذاهب:

فأهل الحق منهم أهل السنة والجماعة، المنحصرون بإجماع من يعتدُّ بهم في الحنفية والشافعية والمالكية والحنابلة. وأهل الأهواء منهم غير المقلِّدين الذين يدَّعون اتِّباعَ الحديث، وأنَّى لهم ذلك؟! وجهلةُ الصوفية وأشياعهم من المبتدعين وإن كان بعضهم في زيِّ العلم، والروافض، والنيچرية الذين يضاهون المعتزلة، فإيَّاك وإيَّاهم فتدنّس بهواهم.

وأمّا فرق الكفَّار في الهند فأشدُّهم عداوةً وعنادًا الآرية من الهنود، والپادريون من النصارى، اللّهم ﴿ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۝٦ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ۝٧﴾

وأما المزارات:

فأشهرها وأنورها مرقد سيدي خواجه معين الدين في الأجمير، وسيدي علاء الدين الصابر في كورة كلير قريبًا من روڑكي، وسيدي قطب الدين الكاكي، والسلطان نظام الدين في الدهلي، والشيخ فريد الدين في پاک پٹن من الفنخاب، وقطب العالم عبد القدوس في الگنگوه، وشاه مينا في لكنؤ، والشيخ محبُّ الله في إله آباد، والشيخ عبد الحق في ردولي، والشيخ مجدد الألف الثاني في سرهند، لكن إيّاك أن تزور في أيّام الأعراس فتتضرّر أكثر مما تنتفع.

وفي نسخة: «سهرند»

أما الآفات وطريق النجاة منها:

فالآفات الظاهرة: منها الإفلاس الذي أحاط بأكثر المسلمين، وسببه قلَّة العلوم وكثرة العار من

الحِرَف والصنائع وحبُّ الدَّعَة واتباع الشهوات وحبُّ الشهرة والإسراف. ومنها فساد ذات البين والتحاسد والتباغض، وسببه الحرص والكبر. ومنها قلَّة المطر، وسببها منع الزكاة والصدقات. ومنها حدوث الأمراض الصعبة من الطاعون والوباء، وسببه كثرة الزنا وعدم تغطية الأواني بالليل وكثرة ألوان الطعام مع اختلاف الأوقات. ومنها الابتلاء بظلم الظالمين، وسببه مخالفة مولاه رب العالمين، والعلاج في الكل إزالة الأسباب.

وأما الآفات الباطنة: فمنها عموم الجهل، وسببه الإكباب على الدنيا وإيثارها على الآخرة والمباعدة عن العلماء، والنجاة منه استحضار فناء الدنيا والتزام مجالسة العلماء الزاهدين. ومنها التدلس بالأخلاق الذميمة من الحسد والكبر والرياء والغضب والعجلة والحرص وطول الأمل، والنجاة منه التقرب إلى أهل الله تعالى الذين جمعوا بين الشريعة والطريقة، ومطالعة كتب الأخلاق وسير الصالحين.

ومنها سؤال العوام عن الدلائل ودقائق المسائل التي لا تبلغها عقولهم، وسببه قلَّة الأدب والإعراض عن العمل، وعلاجه الزجر وأن لا يجابوا. ومنها شدَّة اعتقادهم في جهلة الصوفية، وسببه الجهل، وعلاجه العلم. ومنها غلوُّ الطلبة في الفلسفيات وعلوم الآلات، وسببه الجهل عن غاية العلم، وعلاجه التنبيه على الغاية وأن لا يعلموا ما أرادوا.

وملاك تلك الآفات كلِّها وغيرها الغيبةُ عن الله تعالى، وعلاجه الاشتغال والمراقبة، ومما يعين على النجاة عن جميع الورطات وإنجاح جميع الحاجات: التضرُّعُ إلى رب الأرض والسماوات، والتشفع بسيد الكائنات في الخلوات والجلوات.

فلنختم صحيفتنا هذه ببعض تلك الأبيات، ونسأله تعالى أن يوفقنا للخيرات والحسنات، وينجينا عن السيِّئات، ويختم لنا بالإيمان والسَّعادات؛ فإنه مجيب الدعوات وقاضي الحاجات، فأبيات التضرع هذه:

يا من يرى ما في الضمير ويسمع ... أنــت المعــدُّ لكــلِّ مــا يتوقــع
يــا مــن يرجــى للــشدائد كلِّهــا ... يــا مــن إليــه المــشتكى والمفــزع

يا من خزائنُ رزقِه في أمرِ كُنْ — امنن فإن الخير عندك أجمع
ما لي سوى فقري إليك وسيلة — فبالافتقار إليك فقري أدفع
ما لي سوى قرعي لبابك حيلة — فلئن رددت فأيُّ باب أقرع
ومن الذي أدعو وأهتف باسمه — إن كان فضلك عن فقيرك يمنع
حاشا لجودك أن تقنّط عاصيًا — الفضل أجزل والمواهب أوسع
ثم الصلاة على النبي وآله — خير الأنام ومن به يُتشفَّع

وأشعار التشفُّع هذه:

يا حبيب الإله خذ بيدي — ما لعجزي سواك مستندي
كن رحيمًا لذلتي واشفع — يا شفيع الورى إلى الصمد
اعتصامي سوى جنابك لي — ليس يا سيِّدي إلى أحد
غير عرواك ليس في الدارين — لعليل ذليل معتمدي
صلواتي عليك في الملوين — كان متجاوزًا عن العدد
وعلى أهل بيته طرًّا — وعلى آله إلى الأبد
وعلى الصحب كلِّهم أجمع — هم نجوم الهدى إلى الرشد
وعلى التابعين هم كانوا — لخيام السداد كالوتد
استعينوا لعاجزٍ مضطرٍّ — شمِّروا ذيلكم إلى المدد

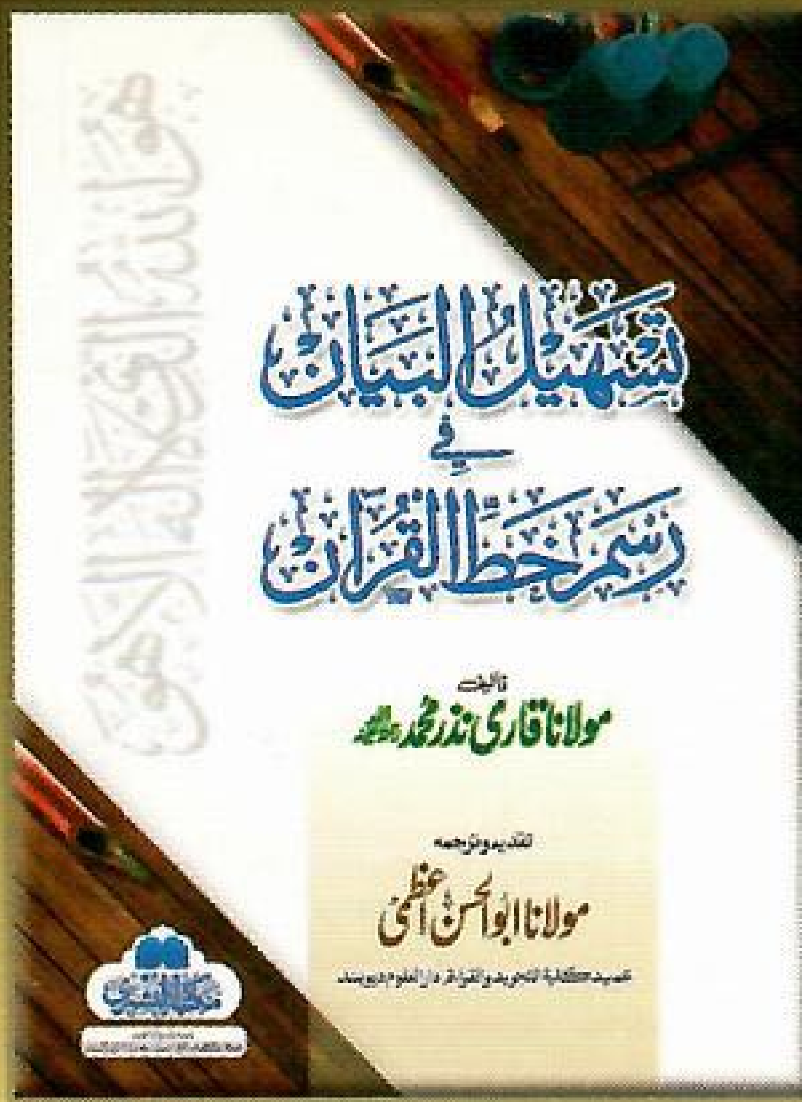
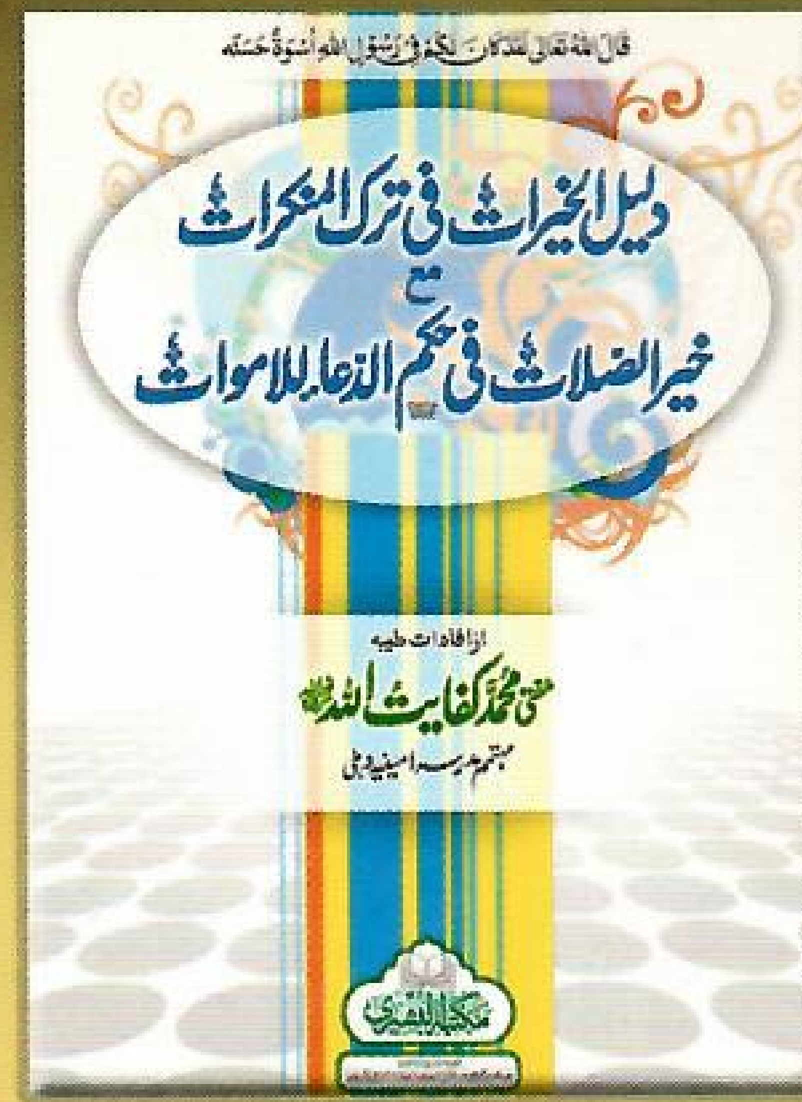
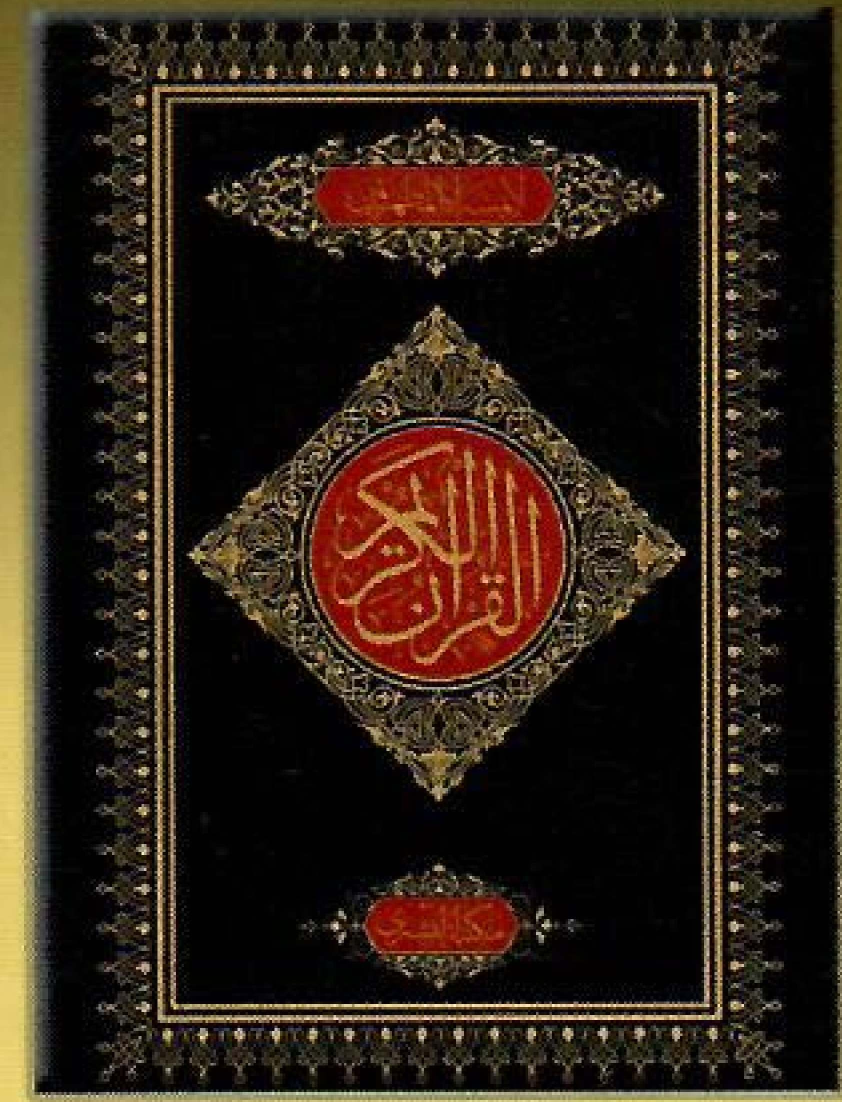
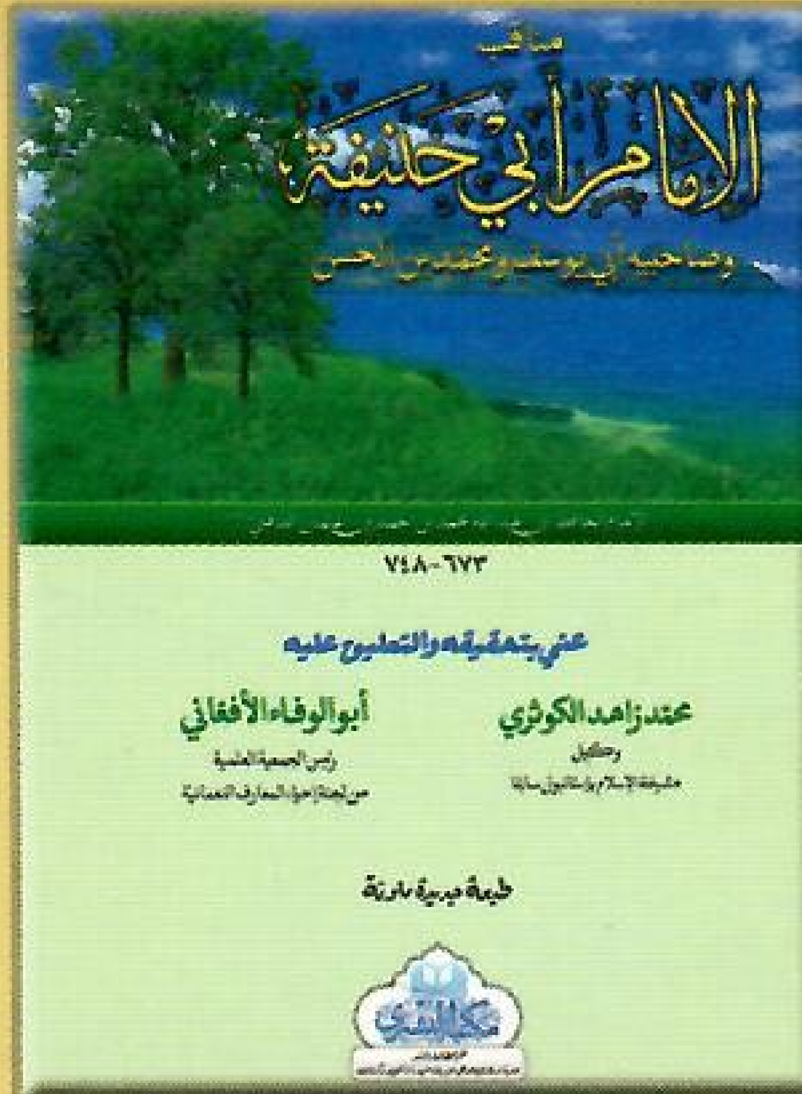
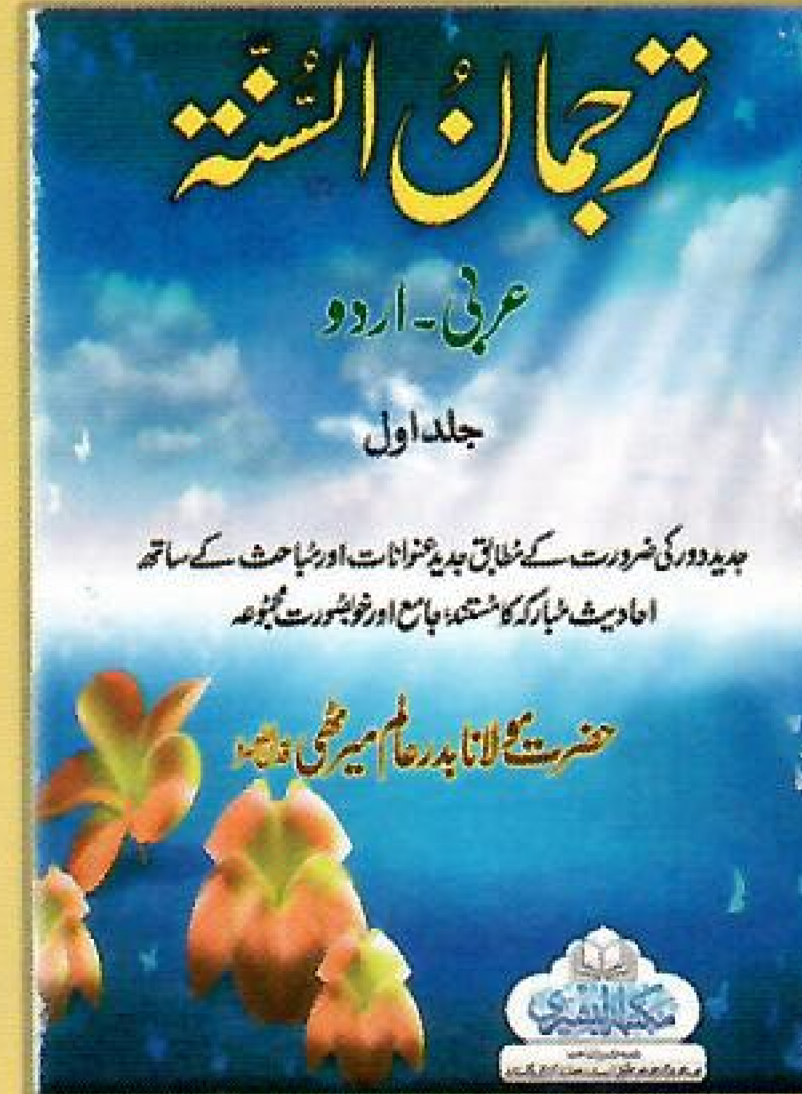
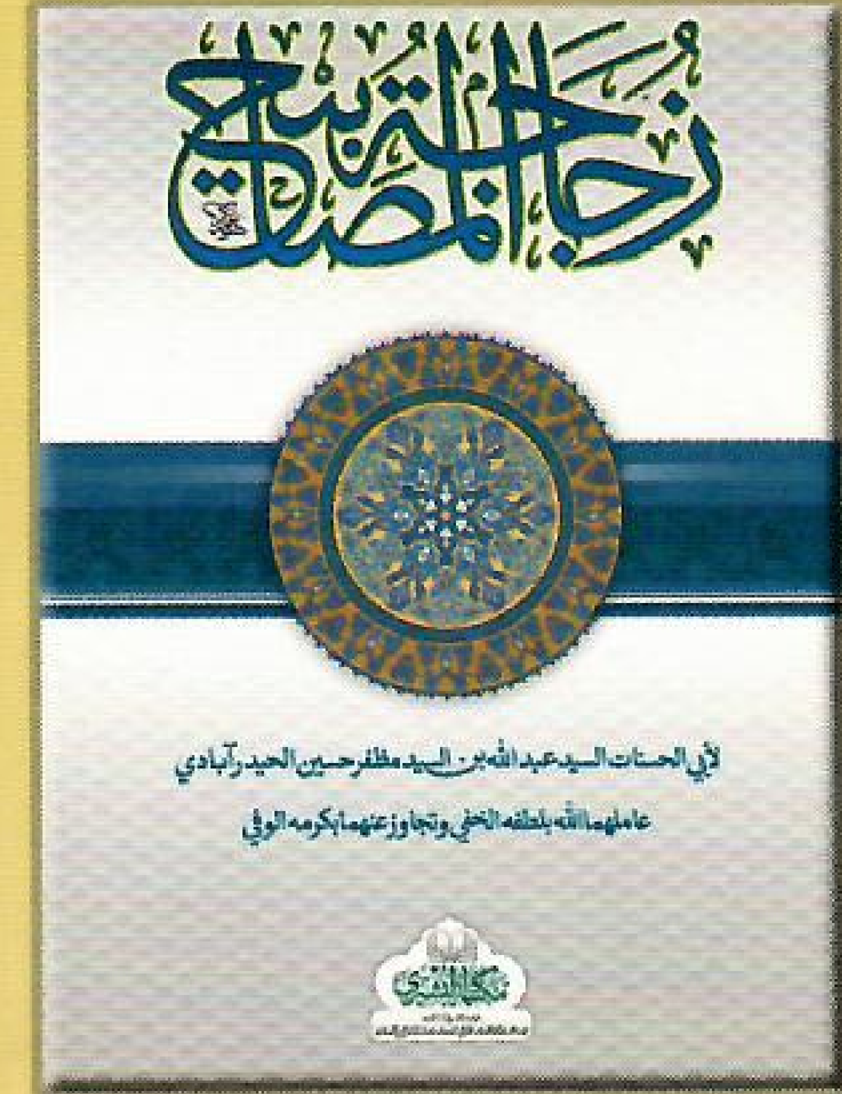
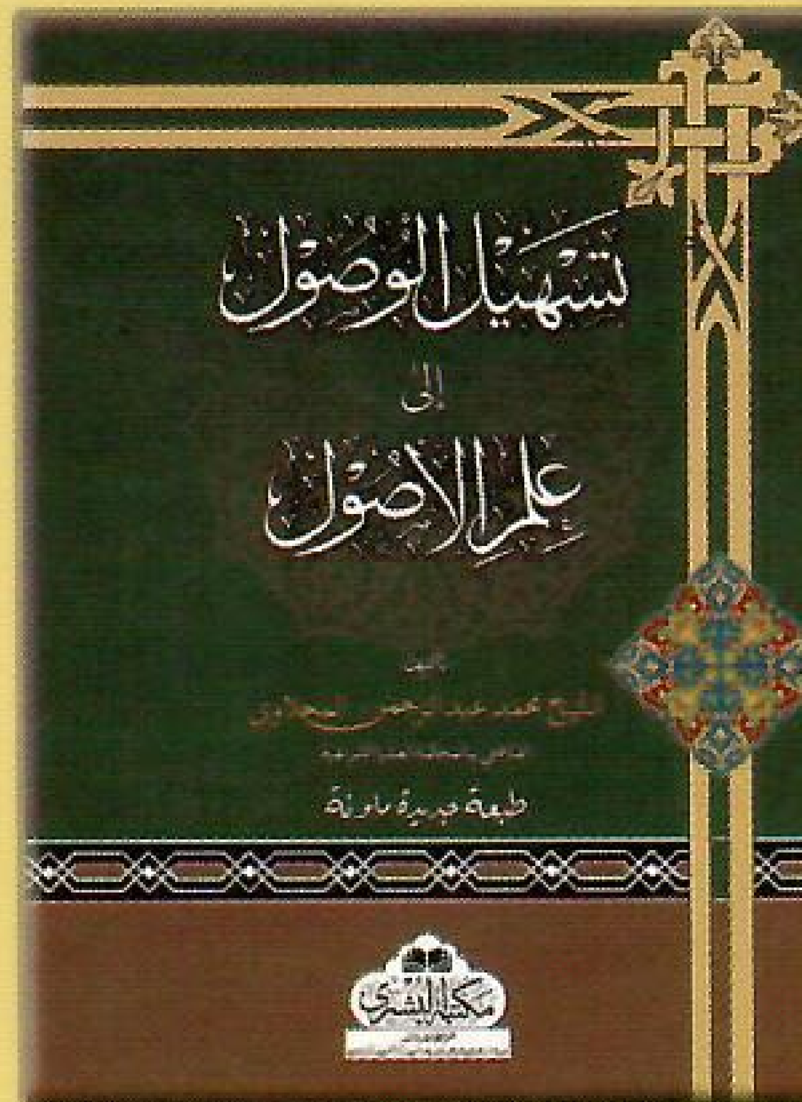
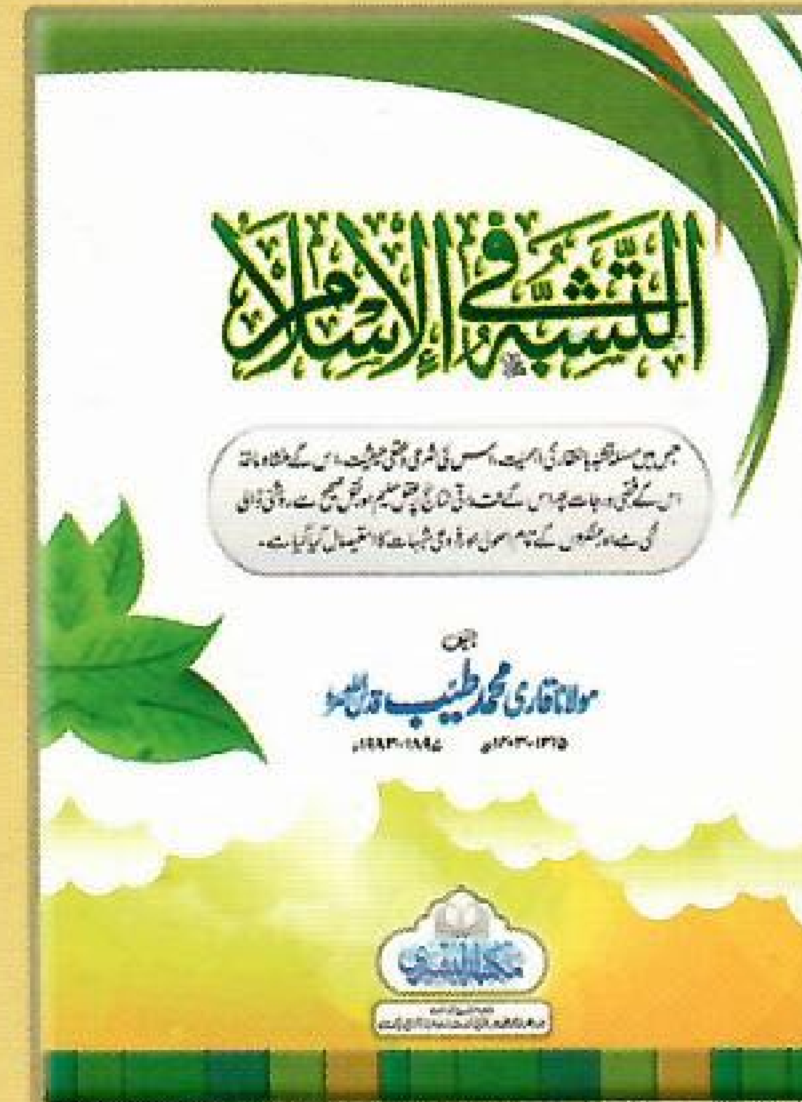
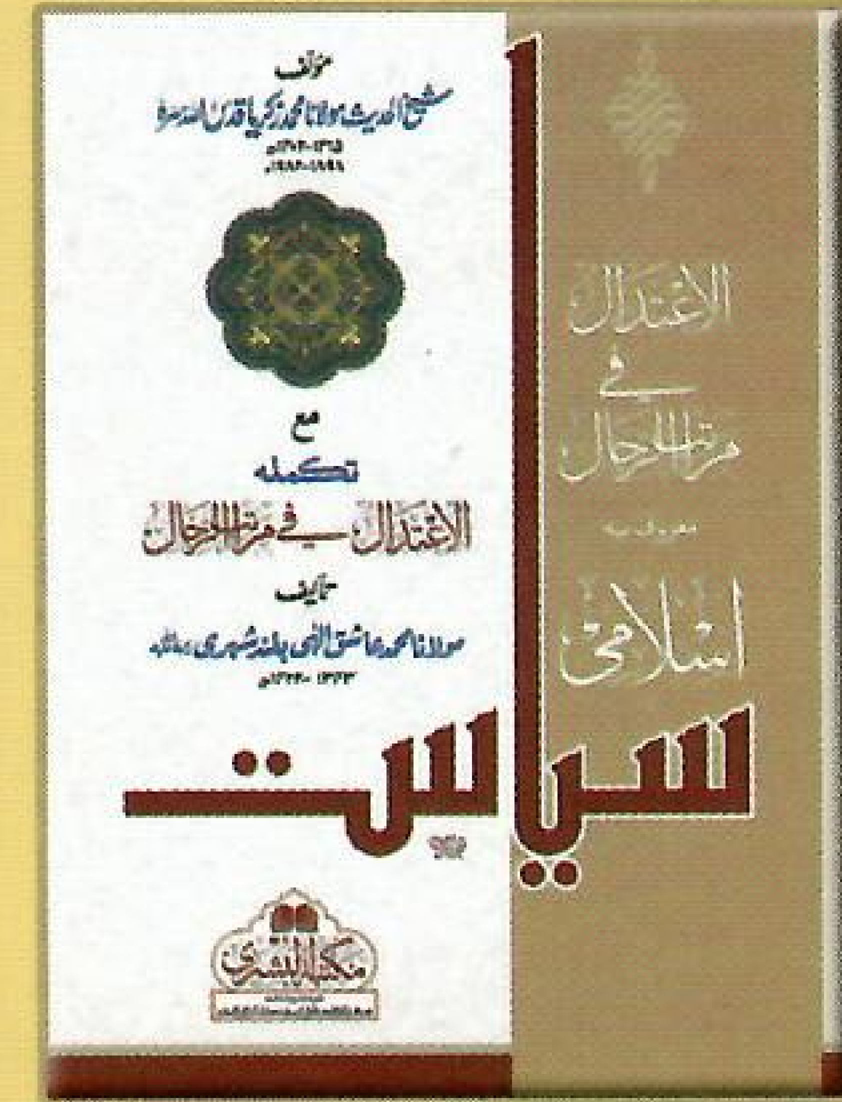
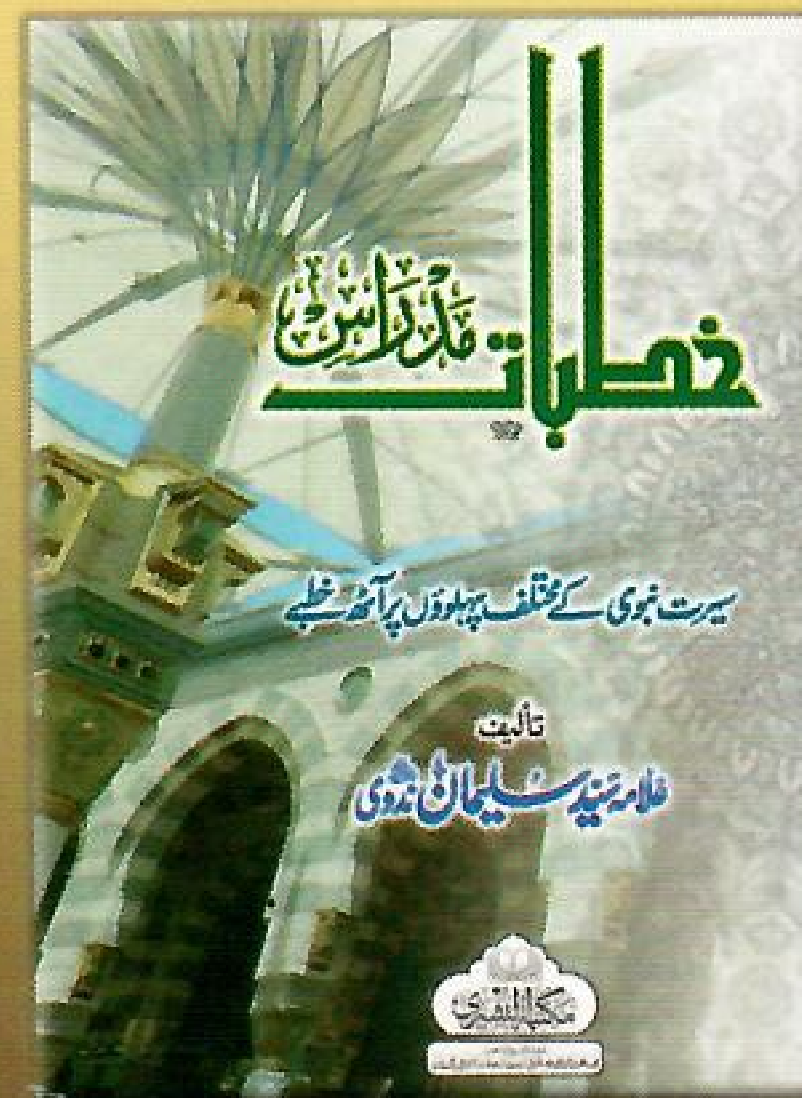
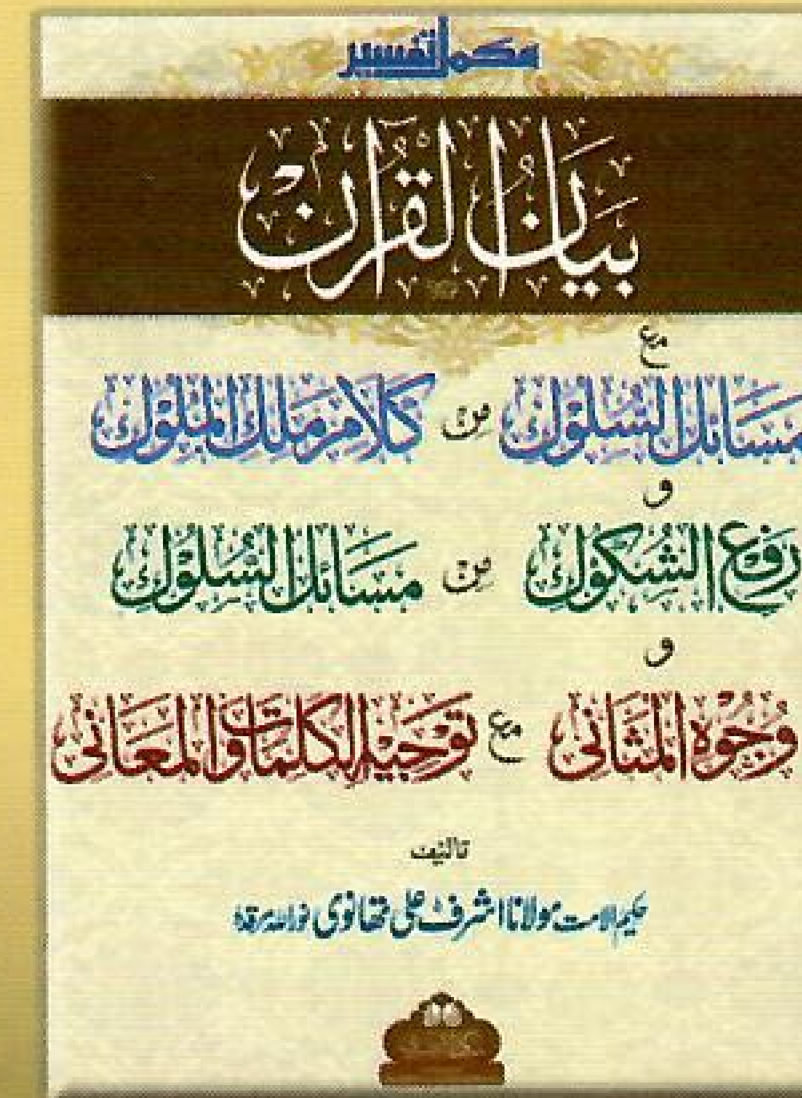
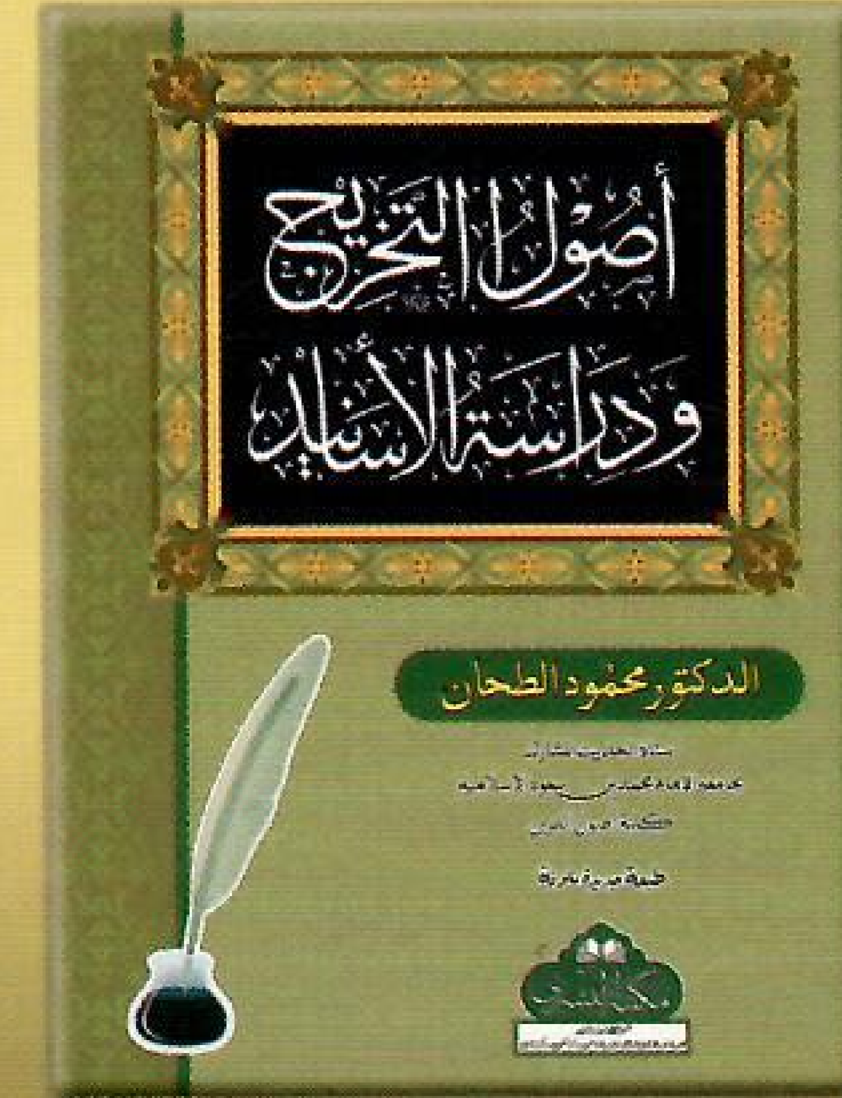
ويوم الختام كان يوم الأحد سبع عشرة من جمادى الأولى سنة ١٣١٧ من الهجرة في *تھانہ بھون* فقط.

وبختامها اختتمت مجموعة التلخيصات آخر سنة ١٣٢١ هـ.

تمت

فهرس التلخيصات العشر

الموضوع	الصفحة


تسهیل البیان فی رسم خط القرآن

دلیل الخیرات فی ترک المنکرات
مع
خیر الصلات فی حکم الدعاء للاموات


الإمام أبي حنيفة

ترجمان السنة
عربی - اردو
جلد اول

زجاجة المصابيح

تسهيل الوصول
إلى
علم الأصول

التشبه في الإسلام

اسلامی
سیاست

خطبات مدراس

بیان القرآن

أصول التخريج
ودراسة الأسانيد
الدكتور محمود الطحان